

**בס"ד. ש"פ תולדות, מבה"ח כסלו ה'תשכ"ז\***

**ויזרע** יצחק בארץ ההיא וימצא בשנה ההיא מאה שערים ויברכהו ה'<sup>1</sup>, וצריך להבין, דמזה שנאמר ויברכהו ה' לאחרי וימצא גו' מאה שערים, משמע שויברכהו ה' הוא ענין נוסף על זה שמצא מאה שערים, וצריך ביאור מה שאומר ויברכהו סתם ואינו מפרש במה ברכו. גם צריך להבין, הרי גם זה שמצא מאה שערים (מאה פעמים מכפי ששיער) הוא לא ע"פ דרכי הטבע אלא ברכת ה', ולאידך, גם הברכה דויברכהו ה' שלאחרי מציאת המאה שערים היא שיצחק נתברך בברכה זו (ויברכהו ה'), ואעפ"כ מציאת המאה שערים מייחס הכתוב ליצחק (וימצא גו' מאה שערים), ובהברכה שנתברך יצחק לאחרי שמצא מאה שערים אומר ויברכהו ה'.

(ב) **ויובן** זה בהקדים מה שממשיך הכתוב<sup>2</sup> ויגדל האיש וילך הלוך וגדל עד כי גדל מאד, שע"י וזרע יצחק גו' נעשה הגדלה ביצחק עצמו, ויגדל האיש גו'. דשני הענינים שבפסוק וזרע יצחק גו', וימצא גו' מאה שערים וויברכהו ה', הם בנוגע להתבואה<sup>3</sup>, וימצא מאה שערים הוא ריבוי מופלג בהתבואה עצמה, ויברכהו ה' הוא שמכר תבואתו בדמים יקרים<sup>4</sup>. והגם שכל עניני האבות [ובפרט עניני האבות האמורים בתורה] הם ענינים רוחניים<sup>5</sup>, דמזה מובן שבהתבואה דיצחק ה' (גם) ענין רוחני, ושני הענינים דוימצא מאה שערים וויברכהו ה' הם גם בנוגע לענין הרוחני דתבואת יצחק, מ"מ, הם רק בנוגע לענין פרטי (תבואה). ובהפסוק שלאח"ז מוסיף שע"י העבודה דזרע יצחק גו' נעשה הגדלה גם בכללות ענינו, ויגדל האיש גו'.

**ויש** לומר הביאור בזה, ע"פ מ"ש הצ"צ במאמרו ד"ה זה<sup>6</sup>, דאיתא במדרש<sup>7</sup> בא יצחק אף הוא האיר שנאמר<sup>8</sup> אור זרוע לצדיק וכתוב וזרע יצחק. היינו שהזריעה שזרע יצחק הוא אור זרוע לצדיק. ובתדב"א<sup>9</sup> איתא עה"פ וזרע יצחק אין זריעה אלא צדקה

\* יצא לאור בקונטרס ראש חודש כסלו — תנש"א, "ליום הבהיר ראש חודש כסלו .. יום א' ר"ח כסלו, שנת ה'תשנ"א".

(1) פרשתנו (תולדות) כו, יב.  
 (2) פרשתנו שם, יג.  
 (3) דכיון שויברכהו ה' הוא באותו הפסוק ובהמשך לזרע גו' וימצא מאה שערים, מובן, שגם הברכה דויברכהו ה' (אף שלא נתפרש במה ברכו) היא בנוגע להתבואה. וי"ל שזהו היסוד דפירוש הספורנו (נעתק לקמן בפנים) דויברכהו ה' הוא שמכר תבואתו בדמים יקרים.  
 (4) ספורנו שם.  
 (5) להעיר מתו"ח ויחי קד, ב, דהטעם בפשטות על זה שהאבות היו רועי צאן הוא כי "אין בעסק זה טרדא כלל כו' וכל היום יוכל להיות פנוי מכל מחשבה בלתי לה' לבדו", אבל "באמת הטעם הוא לפי שהאבות נקי רועים למעלה כו".  
 (6) נדפס באוה"ת פרשתנו קלט, א ואילך.  
 (7) שמו"ר פט"ו, כו (ע"פ גירסת המתנות כהונה שם).  
 (8) תהלים צד, יא.  
 (9) זוטא פ"א.

שנאמר<sup>10</sup> זרעו לכם לצדקה. ומבאר בהמאמר<sup>11</sup>, דמ"ש בתדב"א שויורע יצחק הוא צדקה קאי גם על כל המצוות שנק' בשם צדקה, כמ"ש<sup>12</sup> וצדקה תהי' לנו<sup>13</sup>. וגם התורה נק' בשם זריעה, כמ"ש<sup>14</sup> שש שנים תזרע שדך הם שיתא סדרי משנה<sup>15</sup>. וזהו שויורע יצחק הוא אור זרוע לצדיק, שהוא אור התורה והמצוות שזרוע (נתלבש) בדברים הגשמיים שבעוה"ז<sup>16</sup>. ועפ"ז יש לבאר מה שע"י העבודה דויורע נעשה ויגדל האיש (בכללותו), כי ויורע יצחק הוא עבודה כללית, העבודה דלימוד התורה וקיום המצוות. ועפ"ז יש לומר, שגם שני הענינים שבפסוק ויורע יצחק גו' (וימצא מאה שערים, ויברכהו ה') הם ענינים כללים. דכמו שהעבודה דויורע יצחק היא עבודה כללית (כנ"ל), גם הענינים שנמשכו מלמעלה ע"י עבודה זו הם ענינים כללים.

ג) **והנה** מבואר בכ"מ<sup>17</sup>, דזה שתורה ומצוות נקראים בשם זריעה קאי על הירידה דתומ"צ להתלבש בדברים גשמיים, שהכוונה בזה היא לצורך עלי', בדוגמת זריעה בארץ שהיא בשביל הצמיחה בריבוי יותר מכמו שהי' בתחלה. וצריך להבין, דע"פ ביאור זה, הלשון זריעה בתומ"צ שייך בנוגע להקב"ה, שהוא הוריד התומ"צ למטה<sup>18</sup>, ולא בנוגע לקיום התומ"צ דהאדם. וממ"ש ויורע יצחק מובן שגם קיום התומ"צ דהאדם היא ירידה לצורך עלי'. ויש לומר הביאור בזה ע"פ מ"ש בהמאמר בסופו<sup>11</sup> עוד פירוש באור זרוע לצדיק, דענין הזריעה הוא לזרוע בנפש הבהמית המשכת שכל ומדות של נפש האלקית, שע"י נעשה צמיחה ועלי' בהשכל והמדות דנפש האלקית. דכיון שהשרש דנפש הבהמית הוא למעלה מהשרש דנפש האלקית, דנה"א שרשה בתיקון ונה"ב שרשה בתוהו, לכן, ע"י זריעת השכל ומדות דנפש האלקית בנפש הבהמית נעשה צמיחה (עלי') בנפש האלקית. ולהעיר, דבלק"ת<sup>19</sup> מבואר שאור זרוע לצדיק קאי על ירידת נפש האלקית להתלבש בנפש הבהמית, ומלשון המאמר לזרוע בנה"ב המשכת שכל ומדות של נה"א, משמע, שהאדם צריך לזרוע השכל ומדות דנה"א בנה"ב.

10) הושע י, יב.

11) שם קלט, ב.

12) ואתחנן ו, כה.

13) תו"א מקץ לח, ג. ד"ה אנכי מגן לך תרע"ח (קה"ת תנש"א) ע' 7 (סה"מ ליקוט ח"ב ע' רמא).

ועוד – נסמן בתו"מ סה"מ חשון ע' רנח הערה 33.

14) בהר כה, ג.

15) אוה"ת שם. וכ"ה גם בלק"ת בהר מ, ד. שלח מד, רע"א.

16) ראה במדב"ר פי"ז, ה עה"פ אור זרוע לצדיק, "זרע הקב"ה את התורה ואת המצוות כו' ולא

הניח דבר בעולם שלא נתן בו מצוה". וראה אוה"ת (יהל אור) לתהלים שם (ס"ע שנב).

17) תו"א שמות נג, ד ואילך. ובאוה"ת שמות פו, סע"ב (הגהות לתו"א שם), "ובוה דוקא (בירידת

המצוות והתלבשותם בדברים גשמיים) מלוכש עצמיות כח המצוות" – ע"ד הצמיחה (הוספת

התבואה) ע"י הזריעה בארץ.

18) ובלשון המדרש שבהערה 16 "זרע הקב"ה את התורה ואת המצוות".

19) האוינו עד, ג (הובא באוה"ת שם קלט, ב).

**והענין** הוא, דבעבודת הנשמה (גם לאחרי ירידתה למטה) ישנם שני אופנים. עבודת הנשמה מצד עצמה, ועבודתה לברר את נה"ב<sup>20</sup>. וזהו פירוש לזרוע השכל ומדות דנה"א בנה"ב, כי השכל והמדות דנה"א כמו שהם מצד עצמם (גם לאחרי ירידת הנשמה למטה) אי אפשר שיהי' על ידם בירור נה"ב, ובכדי שיפעלו בנה"ב הוא ע"י ירידתם והתלבשותם בהשכל והמדות דנה"ב<sup>20</sup>, זריעה. ויש לומר, שעד"ז הוא בקיום התומ"צ, שבכדי שיהי' חיות בהתומ"צ הוא כשקיום התומ"צ הוא באהבה ויראה<sup>21</sup>, ובכדי שע"י האהוי"ר דהנשמה יהי' חיות במעשה המצוות שע"י"ז יהיו פרחא לעילא<sup>22</sup> הוא ע"י ירידתם והתלבשותם בהעשי' (דהמצוה)<sup>23</sup>. וזהו שקיום התומ"צ דהארם נק' בשם זריעה, ויזרע יצחק.

ד) **והנה** על פי הנ"ל שהעבודה דויזרע יצחק היא זריעת (ירידת והתלבשות) הכחות דנה"א בקיום המצוות ובבירור נה"ב, צריך לומר, שענין וימצא מאה שערים הוא (לא המשכה מלמעלה הבאה ע"י קיום התומ"צ מצ"ע, אלא) העלי' דנפש האלקית שע"י ירידת הכחות שלה במעשה המצוות ובבירור נה"ב, הצמיחה שע"י הזריעה.

**והענין** הוא, כמבואר בהמאמר<sup>24</sup>, דמאה שערים הם חמישים שערי בינה שתי פעמים. והענין הוא, דבבינה שתי מדרגות (בכללות). יובל וסטרא דיובלא<sup>25</sup>. יובל הוא הבינה עצמה, וסטרא דיובלא הוא לא הבינה עצמה ורק מה שנמשך ממנה<sup>26</sup>. וזהו חמישים שערי בינה שתי פעמים, חמישים שערים שמסטרא דיובלא וחמישים שערים דיובל<sup>27</sup> עצמו.

**והנה** מבואר במק"א<sup>28</sup> בפירוש נו"ן שערי בינה, דכמו ששער כפשוטו הוא בסוף החצר שעל ידו יוצאים לחוץ, עד"ז הוא בנוגע לנו"ן שערי בינה, שהם בדרגא תחתונה דבינה, שעל ידם נמשך השכל במדות (דהמשכת השכל במדות הוא יציאה לחוץ מהשכל).

(20) ראה בארוכה סה"מ ה'תש"י ס"ע 21 ואילך. ובכ"מ.

(21) תניא פ"ד. משא"כ מצוה בלא כוונה\* היא כנוף בלא נשמה (תניא פל"ח).

(22) ראה תקו"ז תיקון י (כה, ב). ובכ"מ. תניא פל"ט (נג, ב).

(23) ראה תניא פט"ז (כב, סע"א), "הלב הוא ג"כ חומרי כשאר אברים שהם כלי המעשה" ולכן דוקא האהוי"ר שבהתגלות הלב מתלבשים במעשה המצוות להחיותם לפרחא לעילא. וראה סה"מ תש"י שם ס"ע 23.

(24) שם קלט, א.

(25) ראה זח"ב פג, סע"ב (הובא בפרדס שער יג (שער השערים) פ"ב): "זאי תימא דיובלא ממש אלא מסטרא דיובלא".

(26) פרדס שם ספ"ג ואילך – הובא באוה"ת שם.

(27) ראה פרדס שם פ"ד בפירוש הכתוב (בהר כה, י) וקדשתם את שנת החמישים שנה, דזה שאומר "שנת החמישים שנה" (ולא שנת החמישים), הוא, לרמוז ששנת היובל היא שנה שיש בה חמישים שנה, היינו חמישים שערים דיובל.

(28) המשך תעריב ח"א פקל"ו (ע' רסג). ח"ב ע' אלב. סה"מ תרע"ח ס"ע פו ואילך.

(\* וכוונת המצוה היא דוקא ע"י אהוי"ר – ראה תניא פל"ט (נג, ב).

ועפ"ז יש לומר, שגם חמישים השערים ביובל עצמו הם במוחין השייכים למדות, אלא שבמוחין אלו עצמם שתי דרגות. השערים שמסטרא דיובלא שהם מקור ממש למדות [וכמו הטיית השכל, שכל המטה כלפי חסד ושכל המטה כלפי גבורה]<sup>28</sup>, והשערים דיובל עצמו שהם בהשכל עצמו שלמעלה מהטי' למדות, וענין השערים שמורה על יציאה לחוץ הוא כי כללות שכל זה (גם לפני הטייתו למדות) הוא שכל ששייך למדות<sup>29</sup>.

(ה) **וממשיך** בהאמרא<sup>11</sup> עוד ביאור בחמישים שערי בינה שתי פעמים, שהם בשני האופנים דמלמטה למעלה ומלמעלה למטה. וכמ"ש<sup>30</sup> לך הוי' הגדולה והגבורה והתפארת והנצח וההודו כי כל בשמים ובארץ, "לך" בגימטריא נו"ן ו"כל" בגימטריא נו"ן<sup>31</sup>, וקאי על ה' המדות [גדולה גבורה תפארת נצח והוד שהם עיקרי המדות] שכל אחת מהם כלולה מיו"ד, אלא שלך הוא מלמטה למעלה וכל מלמעלה למטה. דבעליית המדות לשרשם, הם בביטול, שאינם תופסים מקום, לך. וכשהם נמשכים מלמעלה למטה [ועד שנמשכים במדת היסוד, כי כל בשמים ובארץ]<sup>32</sup>, שע"ז הם נמשכים אח"כ במלכות, לך ה' הממלכה גו' הם בבחינת מציאות, ויתירה מזו, שהם נרגשים למציאות בשלימות, ע"ד יש לי כל<sup>33</sup>.

**ויש** לומר, דכמו שבמוחין (בינה), ענין שתי פעמים חמישים הוא שתי מדריגות, המוחין כמו ששייכים למדות (מסטרא דיובלא) ומוחין מצד עצמם, ע"ז הוא גם בנוגע לשתי פעמים חמישים דמדות, דנוסף להביאור שהם שני אופנים מלמטה למעלה ומלמעלה למטה, יש לומר, שהם גם ב' מדריגות. המדות כמו שהם מצד עצמם, וכמו שהם נמשכים ע"י השכל. ובשתי הלשונויות דלך וכל מרומזים שני האופנים שבמדות, העלאה מלמטה למעלה והמשכה מלמעלה למטה (כנ"ל), וגם ב' המדריגות שבמדות.

**והענין** הוא, דשרש המדות הוא בעצם הנפש למעלה משרש השכל, אלא שהמשכתן הוא ע"י השכל. ושני ענינים אלה – ששרש המדות הוא למעלה משרש השכל, ושהמשכת המדות הוא ע"י השכל – הם בכל המדות. והיינו, שגם מדות השכליות, שרשן הוא בעצם הנפש. שלכן, גם המדות הנולדים מהשכל, אפשר שיהיו בתוקף גדול הרבה יותר מהשכל המולידם<sup>34</sup>. ועד"ז לאידך<sup>35</sup>, שגם מדות הטבעיות שבאדם, הן מתעוררות ע"י השכל. וכידוע הראי' על זה<sup>36</sup> ממ"ש<sup>37</sup> אל ירך לבבכם אל תיראו גו', דלכאורה, הרי

29 וראה המשך תרס"ו ע' רצ, דכללות השכל ששייך למדות (גם כמו שהוא למעלה מהטי' למדות), המשכתו מעצם השכל היא ע"י "צמצום עצום".

30 דברי הימים א' כט, יא. וראה סה"מ תר"ל ע' רלג. תרל"ד ע' רפא ואילך. עטר"ת ע' תקסא. ועוד.

31 פרדס שם ספ"ו. שער כג (שער ערכי הכינויים) מערכת כל כלה ומערכת לך.

32 ראה זח"ג רנו, סע"א (ברע"מ). פרדס שם.

33 לשון הכתוב – וישלח לג, יא.

34 המשך תער"ב ח"א פרנ"ג (ע' תקיב).

35 בהבא להלן ראה סה"מ תרס"ה ע' כא ואילך. סה"מ ה'תש"ג ע' 77 ואילך. וראה גם המשך

תער"ב שם פרנ"ב.

36 לקו"ת ואתחנן ו, ד. סה"מ תרס"ה שם ע' כג. ה'תש"ג שם ע' 78.

37 שופטים כ, ג.

היראה במלחמה היא דבר טבעי ואיך שייך ציווי על זה אל תיראו, והביאור בזה, דכיון שהתעוררות מדות הטבעיות הוא ע"י השכל, לכן, כשישים דעתו ומחשבתו בזה, לא ירך לבבו ולא יראה ויפחד כלל. וכמ"ש הרמב"ם<sup>38</sup> וכל המתחיל לחשוב ולהרהר במלחמה ומבהיל עצמו עובר בלא תעשה, שנאמר אל ירך לבבכם אל תיראו גו', דגם יראה טבעית מתעוררת ופועלת כשמחשב ומרהר בה.

**והטעם** לזה (שגם התעוררות מדות הטבעיות הוא דוקא ע"י השכל) הוא, כי שרש האדם הוא בתיקון [דשרש הבע"ח הוא בתוהו ושרש האדם הוא בתיקון], ובעולם התיקון העיקר הוא המוחין, וגם המדות דתיקון הם ע"פ המוחין. דהגם שגם בתיקון שרש המדות הוא למעלה משרש המוחין, דאוי"א במזלא אתכלילו וז"א בעתיקא אחיד ותליא<sup>39</sup>, מ"מ, המשכתן הוא ע"י המוחין. דמהחילוקים בין מדות דתוהו למדות דתיקון הוא, שבתוהו נתגלו המדות כמו שהן מצד שרשן בכתר [דזהו אחד הביאורים בזה שהספירות דתוהו היו בבחינת כתר<sup>40</sup>], ומדות דתיקון הם ע"פ המוחין<sup>41</sup>. ומזה נשתלשל גם באדם ששרשו הוא בתיקון, שהמדות שלו (גם מדות הטבעיות) הם ע"פ השכל. והחילוק בין מדות טבעיות למדות שכליות הוא, שבמדות שכליות (הגם ששרשן הוא בעצם הנפש למעלה מהשכל) נרגש בעיקר שהם מדות של אדם (מדות דתיקון) שעיקרו הוא מוחין, ובמדות טבעיות (הגם שהתעוררותן הוא ע"י השכל) נרגש בעיקר השרש שלהם בעצם הנפש שלמעלה משכל.

**ויש** לומר, שבב' הלשונות לך וכל מרומזים גם שני הסוגים שבמדות (מדות טבעיות ומדות שכליות). והענין הוא, דזה שנתבאר לעיל שהמדות כמו שהן בשרשן הן בביטול, לך, הכוונה היא (בעיקר) לזה ששרש המדות הוא בכתר (ועד"ז באדם, זה ששרש המדות הוא בעצם הנפש), דכיון שהכתר הוא מובדל מכל הספירות, לכן, כשהספירות (המדות והמוחין) כלולות בכתר, הן בהעדר המציאות. משא"כ בנוגע לזה שהמדות נמשכות מהשכל, כיון שהשכל הוא עילה למדות, לכן גם כשהמדות כלולות בשכל, הן בבחינת מציאות. ועפ"ז יש לומר, שמדות הטבעיות, שנרגש בהם ששרשן הוא בעצם הנפש, שייכים ללך, ומדות השכליות שייכים לכלל<sup>42</sup>.

(38) ה' מלכים ספ"ז.

(39) זח"ג רצב, א.

(40) ראה ע"ח שער ז (שער מטי ולא מטי) פ"א.

(41) המשך תער"ב שם פרנ"ז (ע' תקכ).

(42) בסה"מ תרס"ה ע' רמט, דבשכל ומדות לאחרי שנולדה המדה היא נשארת בקיומה גם כשהשכל מסתלק ממנה (כי שכל ומדות הם עילה ועלול, ולאחרי שכבר נמצא העלול יכול להיות גם בלא העילה), משא"כ בענינים שנמשכים מהרצון\*, כשמסתלק הרצון מתבטלים הדברים שנמשכים ממנו. ועפ"ז, השייכות דשתי המשכות דמדות (המשכתן ממוחין והמשכתן מכתר) ל"לך" ו"כל" היא גם לאחרי שנמשכו ממקורם. דבהמשכת המדות משכל – לאחרי שנמשכו הם מציאות, "כל", ובהמשכתן מכתר (רצון), גם לאחרי שנמשכו אינם מציאות, "לך".

(\* בתרס"ה שם מדבר בענין רצון ושכל. אבל לכאורה כן הוא בכל הענינים הנמשכים מרצון – ראה המשך תער"ב ח"א פמ"ט (ע' 19) דכשמסתלק הרצון מתבטלת הפעולה (איזו פעולה שתהי').

ו) **זיהו** הקשר והשייכות דוימצא מאה שערים לזירע יצחק, זריעת הכחות דנפש האלקית בנה"ב (ועד"ז בעשיית המצוות), כי המדות דנפש האלקית שרשה בתיקון הם במדידה והגבלה לפי השכל, והמדות דנפש הבהמית שרשה בתוהו הם בתוקף בלתי מוגבל, וע"י זריעת המדות דנה"א במדות דנה"ב נמשכים מאה שערים, שתי פעמים חמישים, מדות דתיקון ומדות דתוהו. ויש לומר, דמ"ש וימצא מאה שערים, דמציאה היא שלא לפי ערך העבודה, הוא, כי המדות דהנשמה הם באין ערוך לגבי שרשם<sup>43</sup>, המדות דתיקון, ומכ"ש המדות דנה"ב (שהמדות שלה הם בתאוות עוה"ז) שהם באין ערוך לגבי שרשם במדות דתוהו. ולכן, המשכת המאה שערים, מדות דתיקון ומדות דתוהו, ע"י שהמדות דנפש האלקית מבררים המדות דנפש הבהמית, הוא מציאה שלא לפי ערך העבודה<sup>44</sup>.

ז) **וממשיך** הכתוב ויברכהו ה', שהוא למעלה יותר גם מוימצא מאה שערים. ויובן זה בהקדים דאיתא במדרש<sup>45</sup> אין הקב"ה מעלה את האדם לשררה עד שבדוק ובוהן אותו וכו', וכן אתה מוצא באבינו אברהם נסהו הקב"ה עשר נסיונות ועמד בהן ואח"כ ברכו שנאמר<sup>46</sup> וה' ברך את אברהם בכל, וכן יצחק נסהו בימי אבימלך ועמד בנסיונו ואח"כ ברכו שנאמר ויזרע יצחק בארץ ההיא ויברכהו ה'. ומבאר הצ"צ<sup>47</sup> בענין וה' ברך את אברהם בכל, דכל הוא פנימיות הכתר, שבבחינה זו, אין אתערותא דלתתא מגעת לשם, ולאחרי שעמד אברהם בעשר נסיונות כנגד ע"ס שבהן שייך אתעדל"ת, אזי ברכו בכל, פנימיות הכתר. ועפ"ז יש לומר גם בנוגע לויברכהו ה' שנאמר ביצחק לאחרי שעמד בנסיונו, שויברכהו ה' היא ברכה והמשכה ממקום שאין אתעדל"ת מגעת לשם. וזוהי ההוספה דויברכהו ה' על וימצא מאה שערים, דוימצא מאה שערים הוא המשכה שע"י אתעדל"ת<sup>48</sup>, אלא שהמשכה היא שלא לפי ערך האתעדל"ת. ולכן נאמר וימצא מאה שערים, שיצחק מצא אותם ע"י האתעדל"ת שלו. ולאחרי זה אומר ויברכהו ה' – ברכה והמשכה מלמעלה מצד עצמה, ויברכהו ה'<sup>49</sup>.

43) ראה בארוכה אגה"ק סט"ו בפירוש הכתוב ואנכי עפר ואפר, שמדת החסד דאצילות שהאירה בנשמתו של אברהם אבינו כמו שהיתה מלוכשת בגופו היא באין ערוך לגבי החסד דאצילות, כמו שהאפר אין לו דמיון וערך אל מהות העץ.

44) ועד"ז וימצא מאה שערים בפשטות, מאה פעמים מכפי ששיערו.

45) במדב"ר פט"ו, יב.

46) חיי שרה כד, א.

47) אזה"ת וירא כרך ד תשעט, סע"א. וראה בארוכה ד"ה ואברהם זקן ה'תשל"ז (תו"מ סה"מ חשון ע' ש ואילך).

48) ועפ"ז מובן מה שבמדרש שבהערה 45 מעתיק "ויזרע יצחק בארץ ההיא ויברכהו ה'", ומשמית "וימצא גו' מאה שערים" – כי רק ל"ויברכהו ה'" הוצרך להיות קדימת "עמד בנסיונו" (שלימות העבודה, שרק אז נמשכת האתעדל"ע מלמעלה), משא"כ "וימצא מאה שערים".

49) ועד"ז החילוק בין "וימצא מאה שערים" ל"ויברכהו ה'" בפשטות, דזה שהשדה עשתה מאה פעמים מכפי ששיערו הוא צמיחת התבואה הבאה מהזריעה, אלא שהצמיחה היא מאה פעמים ככה (אתעדל"ע הבאה ע"י אתעדל"ת, אלא שהמשכה היא שלא לפי ערך האתעדל"ת), משא"כ זה שהתבואה נתיקרה ומכרה בדמים יקרים – הו"ע כפ"ע (אתעדל"ע שמצד עצמה).

**וממשיך** הכתוב ויגדל האיש וילך הלוך וגדל עד כי גדל מאד, שאומר כאן הלשון גדל ג' פעמים. ויש לומר, שג' הגדולות הם כנגד ג' הענינים דויזרע וימצא ויברכהו. ויגדל האיש היא ההמשכה שלפי ערך האתערותא דלתתא (ויזרע), שבכללות היא המשכת אור הממלא. וילך הלוך וגדל היא ההמשכה שלא לפי ערך האתעדל"ת (וימצא), שבכללות הוא המשכת אור הסובב. ולכן נאמר הלוך וגדל, דענין ההליכה היא באור הסובב שלמעלה מהשתלשלות<sup>50</sup>. גדל מאד היא ההמשכה ממקום שאין אתעדל"ת מגעת לשם (ויברכהו ה'), דבכללות הוא המשכת העצמות. ולכן נאמר גדל מאד, דאמיתית ענין הבל"ג (מאד) הוא בהעצמות.




---

(50) ראה תו"א וישב ל', סע"א ואילך. סה"מ תר"ס ע' קז ואילך. ובכ"מ.