

## בס"ד. ש"פ וארא, כ"ח טבת, מבה"ח שבט, ה'תשי"ב

(הנחה בלתי מוגה)

**וידבר** אלקים אל משה ויאמר אליו אני הוי' וארא אל אברהם גו' בא"ל שדי ושמי הוי' לא נודעתי להם גו', לכן אמור לבני ישראל אני הוי' והוצאתי גו' והצלתי גו' וגאלתי גו' ולקחתי גו' (ד' לשונות של גאולה)<sup>2</sup> וידעתם כי אני הוי'<sup>3</sup>, והיינו, שדוקא ע"י הגאולה ממצרים נעשה גילוי שם הוי'. וידועה הקושיא בזה<sup>4</sup>, הרי גם אצל האבות מצינו גילוי שם הוי', כמ"ש וירא הוי' אל אברם<sup>5</sup>, וירא אליו הוי'<sup>6</sup>, וכיו"ב, ומהו אומרו ושמי הוי' לא נודעתי להם. גם צריך להבין, מהי המעלה בגלות מצרים דוקא, שע"י הגאולה ממצרים יהי' הגילוי דשם הוי', דהנה, מה שזכו לגילוי שם הוי' לאחרי יצי"מ, אין זה בגלל שעכשיו לא נמצאים בגלות, שהרי גם האבות לא היו בגלות, ומ"מ ושמי הוי' לא נודעתי להם, אלא הכוונה היא שדוקא מפני שהיו בגלות מצרים ונגאלו ממנו, הנה עי"ז באו לגילוי דוידעתם כי אני הוי'. וצריך להבין מהי המעלה בגלות מצרים ויציאת מצרים שע"ז דוקא וידעתם כי אני הוי'.

(ב) **ויובן** בהקדם מארז"ל אם ישראל עושין תשובה נגאלין ואם לאו אין נגאלין<sup>7</sup>, אין ישראל נגאלין אלא בתשובה<sup>8</sup>, שמזה משמע<sup>9</sup> שההכרח בענין התשובה בשביל הגאולה הוא בכל אופן, והיינו, שגם כאשר אין בידם חטא ועון כלל, מוכרח להיות הקדמת ענין התשובה לענין הגאולה, שאין הדבר תלוי אלא בתשובה. וצריך להבין, מהו ההכרח שלפני הגאולה יהי' ענין התשובה, דבשלמא אם יש חטא ועון, צ"ל הקדמת

יש לציין שבעת אמירת המאמר בכה כ"ק אדמו"ר שליט"א מאד (המו"2).

(2) ראה ב"ר פפ"ח, ה. שמו"ר פ"ו, ד.

(3) פרשתנו ו, ב"ז.

(4) ראה גם מאמרי אדה"ז תקע"ב ע' קלא.

אוה"ת פרשתנו ח"ז ע' ב'תקנ. ע' ב'תקסד. ובכ"מ.

(5) לך יב, ז. שם יז, א.

(6) וירא יח, א. תולדות כו, ב.

(7) סנהדרין צז, ב.

(8) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ה.

(9) באוה"ת שם: ועמ"ש מזה סד"ה כי ההרים ימושו [לקו"ת תצא מ, ד].

(1) ראה בהשיחה שלפני המאמר (לעיל ע' 274), שמאמר זה מיוסד על המאמר הידוע בשם "דער פרומער וארא" (ד"ה וארא דשבת מבה"ח שבט תקנ"ד — נדפס בתורה אור לעמבערג שנת תור"ה ז, ב ואילך). מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' רלח ואילך. שם בהוספות ע' 26 (בהוצאת תשמ"ט). ועם הגהות — אוה"ת פרשתנו ע' קיט ואילך. פלח הרמון שמות ע' מד ואילך. וראה אודות מאמר זה — רשימת כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ בספר השיחות תורת שלום ע' 86. "התמים" חוברת ח ע' ז [שפ, א]. הערה במפתח מאמרי ודרושי אדמו"ר מהורש"ב נ"ע ע' סח).

התשובה, דכיון שלעת"ל כתיב<sup>10</sup> ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ, צ"ל תחילה ביטול החטאים והעוונות, שלא תהי' אחיזה ללעו"ז במחדו"מ של האדם. אבל כשאין חטאים כו', מהו הצורך בענין התשובה דוקא.

**ג) אך** הענין הוא, דהנה בנוגע לענין התשובה (שעתידיים ישראל לעשות בסוף גלותם<sup>8</sup>) כתיב<sup>11</sup> כי לא ידח ממנו נידח, ממנו דייקא, דקאי על עצמות ומהות א"ס ב"ה, ולכן לא ידח ממנו נידח, לפי שכל הניצוצות שבכל נפשות ישראל מקושרים בעצומ"ה א"ס ב"ה, וסופן לאשתאבא בגופא דמלכא<sup>12</sup>.

**אך** איך תהי' הנפש הזאת, שהיא בכחינת נברא וגבול, משתאבת בגופא דמלכא, עצומ"ה א"ס ב"ה, שהוא בחינת בורא וכלי גבול. ובאמת אי אפשר לומר עליו גם התואר בלי גבול<sup>13</sup>, דכשם שאי אפשר לומר עליו שהוא בגדר גבול ח"ו, כמו"כ אי אפשר לומר עליו שהוא בבחי' בלי גבול ח"ו, דעצומ"ה הוא שלילת הגבול ושלילת הבל"ג, שלילת החיוב ושלילת השלילה<sup>14</sup>. וא"כ יפלא ביותר איך תהי' התקשרות הנפש, ובפרט כשהיא מלובשת בגוף, עם עצומ"ה א"ס ב"ה. אך הענין הוא, שההתקשרות היא ע"י תורה ומצוות. דהנה, התורה היא חכמתו ורצונו של הקב"ה<sup>15</sup>, והמצוות הן איברי' דמלכא<sup>16</sup>, ואעפ"כ ירדו ונתלבשו בענינים גשמיים, הן התורה, כמארז"ל<sup>17</sup> שכאשר המלאכים בקשו שתינתן להם התורה, אמרו להם, למצרים ירדתם כו' יצה"ר יש ביניכם וכו', והן המצוות שנתלבשו בדברים גשמיים, כמו ציצית בצמר גשמי ותפילין בקלף גשמי, ועד שגם המצוות שקיומם במוח ובלב, הרי שיעור המצוה הוא שתהא נרגשת במוח הגשמי ובלב הגשמי<sup>18</sup>. ומצד ב' הקצוות שבתומ"צ, שהם חכמתו ורצונו ית', ומלובשים בדברים גשמיים, הרי הם מקשרים ומחברים את הנפש האלקית המלובשת בגוף עם עצומ"ה. ומטעם זה נקראו המצוות בשם לבושים<sup>19</sup>, שהם לבושים להנשמה שעל ידם מתקשרת בעצומ"ה, לחזות בנועם הוי"ו<sup>20</sup> ולאשתאבא בגופא דמלכא.

(10) זכרי' יג, ב. (11) ע"פ שמואל-ב יד, יד. וראה תניא ספ"ט. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ד ס"ג. (12) ראה זח"א ריז, ב. (13) ראה גם לקו"ת פקודי ז, ב. המשך תרס"ו ע' קעב ואילך. תעריב ח"א ס"ע צד ואילך. ובכ"מ. (14) ראה גם המשך תרס"ו ע' נח. ובכ"מ. (15) ראה תניא פ"ד. ובכ"מ. (16) ראה זח"א קע, ב. תקו"ז ת"ל (עד, סע"א). תניא רפכ"ג. ובכ"מ. (17) שבת פח, סע"ב ואילך. (18) סה"מ תרצ"א ע' סב. תרצ"ז ע' 215. (19) 282. תרח"ץ ע' קפ. (20) ראה תניא אגה"ק סכ"ט. תו"א מקץ לב, ד ואילך. תו"א ור"ה ואברהם זקן שבערה 22. (20) תהלים כז, ד.

(ד) **וזהו** גם מ"ש<sup>21</sup> ואברהם זקן בא בימים גו', באינון יומין עילאין כו'<sup>22</sup>, שהם הלבושים דתומ"צ, ועי"ז נעשה ואברהם זקן, זקן זה שקנה חכמה<sup>23</sup>, שהו"ע הביטול דבחי' חכמה, שבה מתגלית אחדותו ית' שהוא לבדו הוא ואין זולתו<sup>24</sup>, וכדי להגיע למדריגה זו הי' צ"ל בא בימים, שהו"ע לבושי התומ"צ, ובאופן שכל יום הוא מלא בקיום התומ"צ, כמאמר<sup>25</sup> כל יומא ויומא עביד עבידתי', שאז הם יומין שלימין כו'. ולכן צ"ל קיום התומ"צ באופן שיקיים אפילו מצוה אחת כמה פעמים, כמספר הימים אשר ניתנו לו מן השמים. ועד שיש מצוות שמקיימים כמה פעמים באותו היום, וכמו בענין התפלות, שיש ג' תפלות בכל יום, ובשבת ויו"ט ד' תפלות, וביו"כ ה' תפלות. והענין בזה, דלכאורה אינו מובן, הרי מעלת הנשמות היא היותן בבחינת מהלכים דוקא, וכמ"ש<sup>26</sup> ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה, היינו, שצ"ל הילוך ועלי' דוקא, וא"כ מהו הענין שחוזרים ונשנים אותם המצוות. אך הענין הוא, שהמצוות הם בחי' לבושים שעל ידם יוכל לקשר נפשו באלקות, ולכן צ"ל עשיית מצוות אלו פעמים רבות כדי שתוכל נשמתו להתקשר עם אלקות, ואז תוכל להיות העלי' בבחי' הילוך.

**ובזה** יש לבאר מה שמצינו סתירה בענין החיוב דתלמוד תורה<sup>27</sup>, דהנה אמרו רז"ל<sup>28</sup> שמי שאפשר לו לעסוק בתורה ואינו עוסק עליו נאמר<sup>29</sup> כי דבר הוי' בזה גו' הכרת תכרת גו', ואעפ"כ אמרו<sup>30</sup> שמי שאי אפשר לו לעסוק בתורה כל היום מפני עסקו במשא ומתן, די לו בפרק אחד שחרית ופרק אחד ערבית. ולכאורה אינו מובן, אם הטעם שאפילו המתבטל מת"ת שעה קלה עליו נאמר כי דבר הוי' בזה גו', הוא מצד מעלת התורה, א"כ, מדוע בעל עסק די לו בפרק א' שחרית ופרק א' ערבית. ואם נאמר שענין עסק התורה תלוי בפנאי שיש לאדם, שלכן מי שהוא בעל עסק די לו בפ"א שחרית ופ"א ערבית, א"כ מהו החומר כ"כ (וואָס איז דער געוואָלד) של המתבטל שעה קלה, עד שעליו נאמר הכרת תכרת גו'. אך הענין מובן ע"פ משנת"ל שהתורה היא לבוש לנשמה כו', אך יש נשמה שצריכה יותר ללבושים, ויש נשמה שאצלה הצורך בלבושים אינו גדול כ"כ. ולכן, מי שאי אפשר לו

26 זכרי' ג, ז. וראה תו"א וישב ל, סע"א ואילך. ועוד.

27 באוה"ת שם מציין: ועמ"ש בתו"א סוף דרושי פורים מזה [צח, ג].

28 סנהדרין צט, א. וראה תניא פ"א.

29 שלח טו, לא.

30 ראה מנחות צט, ב.

21 חיי שרה כד, א.

22 זח"א רכד, א. קכט, א. וראה תו"א

חיי שרה טז, א. משפטים עו, ג. עט, ב. ד"ה ואברהם זקן תשל"ח (תו"מ סה"מ חשון ע' שז ואילך).

23 קידושין לב, ב.

24 תניא פל"ה בהגהה.

25 זח"ג צד, ריש ע"ב.

לעסוק בתורה כל היום כולו מחמת עסק הפרנסה, הרי מאחר שלא הזמינו לו פרנסתו מן השמים שיהי' פנוי כל היום לעסוק בתורה, מוכח, שנשמתו אינה צריכה כ"כ ללבושי התורה, ודי לו בפ"א שחירת ופ"א ערבית. אך מי שאפשר לו לעסוק בתורה כל היום, מוכח מזה שנשמתו צריכה ליותר לבושים, ולכן אסור לו לבטל אפילו רגע א', אלא צריך לעסוק כל היום, כפי שיעור הלבושים הדרושים לשורש נשמתו. וזהו גם מה שאמרו רז"ל<sup>31</sup> שמי שביטל מצות ק"ש אפילו פעם אחת, כאילו לא קרא כל ימיו, דכיון שחסר לו בלבושים הדרושים מצד שרש נשמתו, לכן חסר אצלו בהתקשרות עם עצומה"א א"ס ב"ה. ודוקא ע"י קיום התומ"צ בכל יום ויום, כפי מספר הימים הקצובים לו, נעשית התקשרות הנשמות עם עצומה"א א"ס ב"ה.

(ה) **אך** אין כל אדם זוכה לזה שיהיו כל ימיו שלימים ולא יחסר מהם אפי' שעה אחת רגע א' (כלשון רבינו הזקן<sup>32</sup>). ויש לומר בביאור דיוק הלשון שאין כל אדם זוכה לזה, זוכה דייקא, שזוהר"ע של זכות שאינו תלוי בבחירה, ע"פ הידוע<sup>33</sup> דביטול תורה אין אדם ניצול ממנו בכל יום, כמובן ממארוז<sup>34</sup> ג' עבירות אין אדם ניצול מהם בכל יום כו', ונמצא שאין זה דבר התלוי בבחירת האדם, אלא צריך לזה זכות וסייעתא דשמיא. והעצה לזה (כהמשך דברי רבינו הזקן<sup>32</sup>), דהנה אמרו רז"ל<sup>35</sup> שיהי' כל ימיו בתשובה. וענין התשובה הוא כידוע ששובה אותיות בושה, וכן תשוב אותיות בושת, והיינו ע"י שיתבונן ויעמיק בשכלו בגדולת אוא"ס שהוא למעלה עד אין קץ ולמטה עד אין תכלית<sup>36</sup>, אזי תיפול עליו הבושה ממנו ית<sup>37</sup>. וכפי שמביא אדמו"ר הצ"צ<sup>38</sup> מ"ש רבינו הזקן בד"ה וטהר לבנו<sup>39</sup> בשם הרב המגיד נ"ע<sup>40</sup>, דפירוש יראה בושת הוא ע"ד מ"ש<sup>41</sup> כתר עליון אע"ג דאיהו אור צח אור מצוחצח, אוכם הוא קדם עילת העילות, ולכן מתבייש נגד אוא"ס ב"ה כו', ועאכו"כ בנוגע לעבודת האדם, דאף שהוא אוהב את השם וירא את השם, מ"מ אין האהוי"ר שלו נחשבת

31) ברכות סג, ב.

32) מאמרי אדה"ז שם (ע' רמ. ע' 27).

אווה"ת שם (ע' קכא). פלח הרמון שם (ע' מח).

33) תניא פכ"ה (לב, סע"א).

34) ב"ב קסד, ב. ראה "מ"מ, הגהות והערות קצרות" לתניא פ"א (ה, ב — ד"ה אפי' עון ביטול תורה).

35) שבת קנג, א.

36) ראה תקו"ז תיקון יט (מ, ב). סוף

תיקון נו. זוהר חדש לד, סע"ג.

37) ראה תניא פמ"ג. סידור אדה"ז הערה לתיקון חצות בשם הרב המגיד.

38) אווה"ת שם. וראה פלח הרמון שם.

39) מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"ב ע' תקמט.

וראה לקו"ת בלק סט, א. וראה גם סה"מ עת"ר ע' מו. תרח"ץ ע' קי. ס"ע קלה ואילך. וראה ספר הערכים ח"ב"ד ח"ב ע' תקמו, ובהנסמן שם.

40) ראה אור תורה להרב המגיד יד, א.

לכלום, ובודאי שיש לו להתבושש ולהכלם ביותר כו'. ובפרט כשיתבונן בריחוק הערך שלו שאינו יודע גם מהות הע"ס, שהרי ידיעתו בהם היא רק ידיעת המציאות ולא השגת המהות, וכ"ש וק"ו שאינו יודע בחינת כתרא עילאה, ובפרט כמו שהוא לפני הצמצום, והרי גם כתרא עילאה שלפני הצמצום אוכם הוא קדם עילת העילות [דענין זה הוא בכל המדריגות שבכתרא עילאה, אפילו במדריגות הכי עליונות שבו, ואפילו במדריגה שלמעלה מגדר מדריגות כלל, גם שם אוכם הוא קדם עילת העילות, דאדרבה, עילת העילות נמצא למטה דוקא<sup>42</sup>]. וע"י התבוננות זו תפול עליו הבושה ממנו ית', שזהו ענין התשובה. וזהו העצה למי שאינו זוכה שיהיו כל ימיו שלמים כו', שגם אצלו תוכל להיות התקשרות הנפש בעצומ"ה א"ס ב"ה ע"י התשובה.

(1) **אך** כיצד יבוא לבחי' תשובה זו, הנה כתיב<sup>43</sup> כי נער ישראל ואוהבהו וממצרים קראתי לבני. והענין הוא, כמו שאנו רואים עד"מ אצל בן נער, שכל זמן שנמצא בקירוב לאביו ואביו מראה לו אהבתו ומקרבהו באהבה וחיבה יתירה, אז מתרחב הבן בנפשו לעשות מליץ דשטותא מצד קטנות המוחין, אף שהוא נגד רצון אביו, ואף אם אביו מוחה בידו אינו משגיח בו ואינו שומע לקולו. ורק כשאביו גוער בו ודוחפו לחוץ ואומר לו שאינו אביו וכה"ג, אזי מתעורר ומתגלה אהבת הבן אל האב בהתגלות לבו וצועק במר נפשו שאינו רוצה ליפרד מאביו, ומכ"ש כשלא יקרא בשם אביו כו'. וכך הוא הענין באהבת ישראל למקום ב"ה המסותרת בלב כאו"א מישראל, שאינה יוצאת מן ההעלם אל הגילוי כי אם ע"י ההתבוננות בריחוקו מה'. וזהו כי נער ישראל ואוהבהו, דכאשר ישנו ענין הקירוב (ואוהבהו), יכול להיות נער ישראל, שיעשה מעשי נערות וקטנות, ודוקא ממצרים קראתי לבני, דע"י מצרים הוא מיצר וקטנות, ענין הבושה הנ"ל, עי"ז קראתי לבני, שע"ז הוא גילוי האהבה ביתר שאת.

**וזהו** ענין גלות מצרים. דהנה, יש בחינת מצרים דקדושה ובחינת מצרים דלעו"ז. בחינת מצרים דקדושה הוא שמסתפק בלימוד התורה ע"פ חיוב השו"ע, וכן בקיום המצוות די לו באופן דמצות אנשים מלומדה<sup>44</sup>, ויוצא ידי חובתו לפי ראות עיניו. ומבחינת מצרים שבקדושה הנה ע"י ריבוי ההשתלשלות כו' יכול להיות גם בחינת מצרים דלעו"ז,

(41) תקו"ז תיקון ע קרוב לסופו (קלה, ב). ובהנסמן שם.

(42) ראה סה"מ עת"ר ע' מה ואילך. וראה

(43) הושע יא, א.

(44) ישעי' כט, יג. וראה תניא פל"ט (נג, ב).

והיינו, שנכשל בפגם הברית, ולפעמים ה"ז באופן שמטמאין אותו בע"כ במקרה לילה, ועז"נ<sup>45</sup> אשר מצרים מעבידים אותם. וענין יציאת מצרים הוא בחינת תשובה ע"י ענין זה עצמו, כשרואה בעצמו שהוא רחוק מה' בתכלית, שזהו כמו הבן שאביו דוחפו לחוץ ואומר לו שאינו אביו, שאינו יכול לסבול זאת כלל, ועי"ז הנה ממצרים קראתי לבני, שדוקא המיצר והריחוק מעורר אצלו את ההרגש שהוא בני כו'.

**וזהו** מעלת ענין התשובה, שגם מי שאינו זוכה שיהיו ימיו שלמים, שחסר בלבושי התומ"צ שלו, אפשר שתהי' התקשרות נפשו בעצומ"ה ע"י התשובה. ואדרבה, יש מעלה בהתקשרות שע"י התשובה על ההתקשרות שע"י לבושי התומ"צ, כי, ההמשכה שע"י לבושי התומ"צ היא בבחינת גבול, והיינו, שלפי ערך עבודתו בקיום התומ"צ שהו"ע הלבושים, הנה באופן כזה היא ההמשכה, שהיא מבחי' ממכ"ע. אבל ע"י התשובה, הרי ענין התשובה הוא בשעתא חדא וברגעא חדא<sup>46</sup>, וההמשכה שע"י היא בבחי' בלי גבול, והיינו לפי שכל ענין של מדידה והגבלה ה"ה יודע שאוכם הוא קדם עלית העילות, ורוצה לצאת מהגבלה זו, ולכן ההמשכה שע"י התשובה, בחינת ממצרים קראתי לבני, היא המשכה נעלית עוד יותר, בבחי' בלי גבול.

(ז) **וזהו** וארא אל אברהם אל יצחק ואל יעקב בא"ל שדי גו', היינו, שהגילוי לאבות הוא בחינת א"ל שדי, דבכללות זהו בחי' ממכ"ע. ובפרטיות יותר יש בזה כמה מדריגות<sup>47</sup>. דהנה אמרו רז"ל<sup>48</sup> שהי' העולם מרחיב והולך עד שגער בו הקב"ה כו', שנאמר אני א"ל שדי, אני הוא שאמרתי לעולמי די, שזהו טבע העולם שהוא בבחינת העלם והסתר. ויש מדריגה עליונה יותר בא"ל שדי, שמורה על ריבוי ההשפעה, כמ"ש<sup>49</sup> והריקותי לכם ברכה עד בלי די, כולל גם ריבוי השפעה בהמשכת אלקות בעולמות, כפירוש המדרש<sup>50</sup> שדי באלקותי לכל ברי'. אמנם, כל זה הוא רק די סיפוקא<sup>51</sup>, וכמו די מחסורו אשר יחסר ל<sup>52</sup>, אפילו סוס לרכוב עליו ועבד לרוץ לפניו<sup>53</sup> (וכמבואר בחסידות<sup>54</sup> תוכן הענין ברוחניות), שכל זה הוא ענין של מילוי החסרון בלבד, ולא ענין של עשירות ומותרות, שזהו

(45) פרשתנו ו, ה.  
 (46) זח"א קכט, סע"א ואילך.  
 (47) ראה אוה"ת שם ע' קלד ואילך. סה"מ  
 תר"ס ע' נו. המשך תער"ב ח"א ע' רנא-רעט.  
 (48) שבהערה 54. ועוד.  
 (49) חגיגה יב, א. ב"ר פמ"ו, ג.  
 (50) מלאכי ג, י.  
 (51) ב"ר שם.  
 (52) ראה זח"ג יא, ב. אוה"ת שם ע' קלה  
 ואילך. ע' קנו ואילך.  
 (53) ראה טו, ח.  
 (54) כתובות סז, ב.  
 (55) ראה סה"מ תרכ"ז ע' ק. תרכ"ט ע' צז.  
 תרל"ה ח"א ע' מג. המשך תער"ב ח"א ע' שט.

כללות ענין ההמשכה שבבחי' ממכ"ע בלבד. אמנם ע"י הירידה לגלות מצרים דוקא, הנה ממצרים קראתי לבני, שעיי"ז הגיעו לגילוי שם הוי', שהו"ע ההמשכה שבבחי' בלי גבול. וזהו אומרו וידבר אלקים אל משה ויאמר אליו אני הוי'. דהנה פסוק זה הוא מענה<sup>55</sup> על שאלת משה למה הרעתה לעם הזה<sup>56</sup>, היינו, למה הוצרך להיות כל ענין גלות מצרים. ועל זה בא המענה ויאמר אליו אני הוי', דתכלית ענין גלות מצרים הוא שעיי"ז יהי גילוי שם הוי'. ואף שגם אצל האבות נאמר שם הוי' (כנ"ל), הנה שם הוי' שנאמר אצל האבות הוא רק שם הוי' דלתתא, שזהו"ע שם הוי' מלשון מהוה<sup>57</sup>, שזוהי הבחי' ששייכת לעולמות. אמנם ע"י גלות מצרים אזי וידעתם כי אני הוי', שם הוי' דלעילא<sup>58</sup>, שזהו"ע שם הוי' מלשון הי' הוה ויהי' כאחד<sup>59</sup>, בחי' בלי גבול. וענין זה בא ע"י עבודת התשובה כנ"ל, ועז"נ<sup>60</sup> ונתתי אותה לכם מורשה, כי האהבה הבאה מבחי' התשובה היא כמו ירושה שנפל לו הון רב אשר לא עמל בו, וכך האהבה וקרבת ה' הבאה ע"י התשובה והבושה היא שלא ע"י מעשיו הטובים דבר יום ביומו, כי אם בשעתא חדא כו', והו"ע הבא בתורת ירושה, שענין הירושה הוא מצד שיש ליורש יחס אל המוריש, ואינו נוגע בזה מצב היורש, ולכן גם חרש שוטה וקטן יורש<sup>61</sup>, כי העיקר הוא שיש לו יחס אל המוריש. וזהו מורשה אני הוי', שבכדי להגיע לבחי' הוי' דלעילא הרי זה רק ע"י ענין הירושה. ויש להוסיף, שמורשה הוא גם מלשון ראש, ומורה על ההתקשרות עם ראש העדה<sup>62</sup>, ראשיכם שבטיכם<sup>63</sup>, והיינו, שכדי שגם חוטב עצין ושואב מימין<sup>63</sup> יגיעו לגילוי שם הוי', צ"ל ההתקשרות עם ראשיכם שבטיכם, שלא להפרד ח"ו מהמוריש, וכנ"ל בענין התשובה, שהוא כמו הבן שאינו יכול לסבול כאשר אביו אומר לו שאינו אביו, ורוצה להיות מקושר אליו. ועיי"ז וידעתם כי אני הוי', שתהיו מקושרים (דעת לשון התקשרות<sup>64</sup>) לשם הוי' דלעילא, בחי' הי' הוה ויהי' כאחד, בחי' בל"ג, שכל זה בא ע"י התשובה.



- |  |   |
|--|---|
| <p>מאמרי אדה"ז שם. אוה"ת שם (ע' קכד).<br/>         60 פרשתנו ו, ח.<br/>         61 ראה משנה נדה מד, רע"א.<br/>         62 ראה גם בהשיחה שלאחרי המאמר (לקמן ע' 279).<br/>         63 לשון הכתוב — נצבים כט, ט"י.<br/>         וראה לקו"ת ר"פ נצבים.<br/>         64 תניא ספ"ג. פמ"ב (נט, ב). ובכ"מ.</p> | <p>55 ראה פרש"י פרשתנו ו, ח.<br/>         56 שמות ה, כב.<br/>         57 פרדס שער א (עשר ולא תשע) פ"ט.<br/>         תניא שעהיה"א רפ"ד. וראה מאמרי אדה"ז שם.<br/>         58 ראה אוה"ת שם ע' קכו ואילך.<br/>         59 זח"ג רנו, ב (ברע"מ). תניא שער היחוד והאמונה פ"ז (פב, א). פרדס שם. וראה</p> |
|--|---|