

ספרי' — אוצר החסידים — ליונאוויטש

# התוועדות

כבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע

שניאורסאהן

מליובאוויטש



ש"פ משפטים, מבה"ח אדר, ה'תשל"א

יוצא לאור לש"פ משפטים, מבה"ח אדר, ה'תשע"ח



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שבעים ושמונה לבריאה

בס"ד.

## פתח דבר

לקראת ש"פ משפטים, מבה"ח אדר הבעל"ט, הננו מוציאים לאור התוועדות ש"פ משפטים, מבה"ח אדר ה'תשל"א — הנחה בלתי מוגה.

\*

בתור הוספה — מכתב (תדפיס מכרכי אגרות-קודש שמכינים עתה לדפוס).

\*

ויה"ר שנזכה תיכף ומיד ממש לקיום היעוד "הקיצו ורננו גו", ומלכנו נשיאנו בראשם, וישמיענו נפלאות מתורתו, "תורה חדשה מאתי תצא".

## ועד הנחות בלה"ק

יום ההיללא כ"ב שבט, ה'תשע"ח,  
ברוקלין, נ"י.

©

Published and Copyright 2018 by  
**LAHAK HANOCHOS INC.**

788 Eastern Parkway Suite #408 Brooklyn, New York 11213

Tel. (718) 604-2610

info@lahak.org • <http://www.lahak.org>

The Kehot Logo is a trademark of Merkos L'inyonei Chinuch.

5778 • 2018

*Printed in the United States of America*

נדפס באדיבות דפוס

The PrintHouse

538 Johnson Ave. Brooklyn N.Y. 11237

(718) 628-6700

נסדר והוכן לדפוס

על ידי חיים שאול בן חנה

בדפוס „ועד הנחות בלה"ק"

(718) 604-2610

נדפס בסיוע ולזכות יצחק בן לאה וזוגתו רבקה ויקה בת רחל ומשפחתם שיחיו

בס"ד. שיחת ש"פ משפטים, פ' שקלים, מבה"ח אדר, ה'תשל"א.

בלתי מוגה

א. דובר כמ"פ שכאשר ישנם כמה ענינים שנפגשים יחד — למרות שכל אחד מהם בפני עצמו הו"ע חשוב, ולכן באים לפעמים בזמנים מיוחדים — מתעוררת שאלה ושקו"ט איזה מהם קודם.

ולדוגמא — ביום הש"ק זה באים בזמן אחד ג' ענינים: שבת פרשת משפטים, שבת מברכים חודש אדר, ופרשת שקלים.

וכיון שאין הכרח שג' ענינים אלו יהיו בזמן אחד — הן בנוגע לשבת מברכים חודש אדר ופרשת שקלים, שיתכן שלא יהיו ביחד, כמ"ש בשו"ע<sup>1</sup> (מדברי הגמרא<sup>2</sup>) שכאשר ר"ח אדר חל בשבת קורין פרשת שקלים בשבת ר"ח אדר, ואילו שבת מברכים חודש אדר הוא בשבת שלפניו<sup>3</sup>; ועאכו"כ בנוגע לפרשת משפטים, שאין הכרח שיקראו אותה בשבת מברכים חודש אדר או בפרשת שקלים, שהרי בשנה מעוברת לא יתכן הדבר — הרי מובן שהם ג' ענינים שונים (כך שאי אפשר לומר שא' מהם כולל את השאר, בבחי' "יש בכלל מאתיים מנה"<sup>3</sup> וכיו"ב). ולכן, כשנפגשים יחדיו, מתעוררת השאלה איזה ענין חשוב יותר.

ב. ובכן:

בנוגע לפרשת משפטים — כיון שזהו ענין הקשור עם סדר השנה, שבכל שבת במשך השנה קורין פרשה מיוחדת בתורה, אין בו חשיבות מיוחדת לגבי שאר שבתות השנה.

[ביום הש"ק זה קורין אמנם פרשת משפטים דוקא, ובודאי שזה בהשגחה פרטית, וע"פ פתגם רבינו הזקן<sup>4</sup> צריכים "לחיות" עם פרשת השבוע שענינה משפטים ודינים כו', אבל אעפ"כ, אין בזה מעלה וחשיבות מיוחדת בגלוי ובהדגשה — בנוגע לקיבוץ עם כו' — לגבי שאר שבתות, כמו שבת פרשת תרומה שלאחרי' או שבת פרשת יתרו שלפני', מלבד העובדה שבכל פרשה יש ענינים מיוחדים שבהם היא חלוקה ומובדלת משאר הפרשיות].

ואילו הענין דשבת מברכים החודש — כיון שאינו דבר הרגיל בכל שבתות השנה (שהרי לא כל שבת הוא שבת מברכים החודש), יש בו

(4) סה"ש תש"ב ע' 29 ואילך (נעתק ב"היום יום" ב חשון).

(1) או"ח סרפ"ה.

(2) מגילה כט, סע"א (במשנה).

(3) ב"ק עד, א. ב"ב מא, ב.

חשיבות מיוחדת, שבו מברכים את כל ימי החודש הבא בכל הענינים שאומרים בנוסח ה"הי רצון" — אצל אלו שנוהגים לאמרו<sup>9</sup>, וכן בנוסח ד"מי שעשה נסים", ובתפלה שלאחרי הכרזת היום שבו חל ר"ח.

וכמו"כ הענין דפרשת שקלים — להיותו פעם אחת בשנה, יש בו חשיבות מיוחדת, שקורין בתורה פרשת מיוחדת בנוגע לענין השקלים, וזוהי הקריאה ד"מפטיר" שבה מסיימים את הקריאה בתורה [אע"פ שהמפטיר אינו ממנין שבעה קרואים, שכולם בפרשת משפטים, ויש מעלה בשבעה קרואים לגבי מפטיר, כמובן מהדין<sup>10</sup> שלמפטיר יכול לעלות גם קטן, משא"כ שבעת הקרואים צ"ל גדולים דוקא], וכן ההפטרה היא בנוגע לענין השקלים, שזה מורה על חשיבות הענין.

ויש להוסיף, שגם בנוגע לחשיבות הענין דשבת מברכים החודש, הנה שבת מברכים חודש אדר הוא ענין שבא פעם אחת בשנה:

אע"פ שישנם י"ב חדשים בשנה, הרי לכל חודש יש ענינים מיוחדים שבהם הוא חלוק ושונה מחבירו — לפי שבכל חודש ישנו צירוף אחד מ"י"ב צירופי שם הוי', אשר, עם היות כולם באותו שם הוי' (כשם שכל החדשים הם באותה שנה), מ"מ, כל צירוף הוי"ע בפני עצמו, ובפרט מצד החילוק בנוגע לאות הראשונה [כמ"ש בשער היחוד והאמונה<sup>11</sup> ש"כל אות הקודמת בצירוף היא הגוברת והיא העיקר כו"י] שכוללת את כל התיבה, כפי שמצינו בנוגע לראשי-תיבות (גם לדינא)<sup>8</sup>, ועד"ז בנוגע לסופי-תיבות (דכיון ש"הכל הולך אחר החיתום"<sup>9</sup>, תלוי כל התיבה באות האחרונה),

ובנדוד — כדאיתא במשנת חסידים<sup>10</sup> שצירוף שם הוי' של חודש אדר מרומז בסופי-תיבות "עירה ולשוקרה בני אתונו"<sup>11</sup> (ועד"ז עוד כמה צירופים שמרומזים בסופי-תיבות, כפי שנימנו בכתבי האריז"ל<sup>12</sup>).

וכיון שבחודש אדר ישנו צירוף מיוחד של שם הוי' שמאיר בו, ולכן ישנם הענינים המיוחדים שבו — הרי מובן שגם בשבת מברכים חודש אדר יש ענין מיוחד שהוא פעם אחת בשנה.

ומזה מובן שעיקר החשיבות ביום הש"ק זה היא — (לא שבת פרשת משפטים, אלא) שבת מברכים חודש אדר ופרשת שקלים.

9 ברכות יב, א.

10 מס' אדר רפ"א.

11 ויחי מט, יא. וראה גם לקוטי לוי"צ

אג"ק ע' תד.

12 ראה פע"ח שער הפורים פ"ו.

5 ראה גם רשימת זכרונות של הרבנית חנה כ"ח מרחשון תשי"ג (חוברת לה בתחלתה).

6 שו"ע אדה"ז אר"ח סרפ"ד ס"ח. וש"נ.

7 פ"ב.

8 ראה גם ת"מ חמ"ח ריש ע' 430.

וש"נ.

ג. ובנוגע לב' ענינים אלו (שבת מברכים חודש אדר ופרשת שקלים) גופא, מי קדם למי — יכולים לומר סברות לכאן ולכאן; אבל כשמדובר אודות החשיבות בנוגע לענין ההתוועדות — הנה כיון שסיבת ההתוועדות היא מצד תקנת נשיא הדור, כ"ק מו"ח אדמו"ר, ששבת מברכים החודש הוא יום התוועדות<sup>13</sup> (שתקנה זו היא בנוגע לשבת מברכים החודש דוקא, ולא בנוגע לד' הפרשיות), הרי מובן שהענין דשבת מברכים חודש אדר הוא הקודם לכל הענינים, כולל גם פרשת שקלים. ואע"פ שהענין דפרשת שקלים הוא פעם אחת בשנה, ונוגע לכל השנה כולה, כיון שפרשת שקלים קשורה עם התקנה ש"באחד באדר משמיעין על השקלים<sup>14</sup>, שמהם קנו קרבנות ציבור על כל השנה<sup>15</sup>, ואילו הענין דשבת מברכים החודש ישנו י"ב פעמים בשנה (י"א פעמים מברכים בני" את החודש, ופעם הי"ב, שבת מברכים חודש תשרי, מברך הקב"ה בעצמו את החודש, כידוע תורת הבעש"ט בזה<sup>16</sup>) — הנה בנוגע לענין ההתוועדות קודם הענין דשבת מברכים החודש, כי, אילמלא שבת מברכים לא היתה התוועדות.

וע"ד דברי הגמרא<sup>17</sup> ר"ח שחל להיות בשבת, המפטיר בנביא בשבת אינו צריך להזכיר של ר"ח, שאילמלא שבת אין נביא בר"ח.

ד. ובכן: בנוגע לחודש אדר (שמתברך ביום הש"ק זה) איתא בגמרא<sup>18</sup> "משנכנס אדר (החל משבת מברכים החודש<sup>19</sup>) מרבין בשמחה". [ולהעיר, שענין זה לא הובא ברמב"ם ושו"ע, אבל הביאו המגן אברהם<sup>20</sup>, והרי ידוע<sup>21</sup> עד כמה סמך רבינו הזקן על דברי המג"א בנוגע לפסקי דינים להלכה בפועל].

והרי זה ענין מיוחד שלא מצינו דוגמתו בשאר החדשים, ועד שאפילו בחדשים שבהם ישנם "מועדים לשמחה", החל מחודש ניסן, שבו ישנו חג הפסח, לא מצינו שמשנכנס החודש מרבין בשמחה (אע"פ שהענין ד"משנכנס אדר מרבין בשמחה" קשור גם עם חג הפסח, כפירוש

19) ראה גם שיחת ש"פ משפטים, פ' שקלים, מבה"ח אדר תשכ"א סט"ו (תור"מ ח"ל ס"ע 118 ואילך). וש"נ.

20) או"ח סתרפ"ו סק"ה. וראה גם תור"מ חמ"ט ע' 127 הערה 6. וש"נ. מכתב שלהי אדר שנה זו בהערה (אג"ק חכ"ז ע' קיד). שיחת ש"פ ויק"פ ס" (לקמן ע' ...).

21) ראה שו"ת דברי נחמי" או"ח סכ"א. וראה גם תור"מ חנ"ח ע' 39. וש"נ.

13) ראה אג"ק שלו ח"ד ע' תכג (נעתק ב"היום יום" כו כסלו). ועוד.

14) ריש שקלים. רמב"ם הלי שקלים פ"א ה"ט.

15) שקלים ורמב"ם שם — רפ"ד.

16) ראה כש"ט בהוספות סמ"א. וש"נ (נעתק ב"היום יום" כה אלול).

17) שבת כד, א.

18) תענית כט, סע"א.

רש"י<sup>18</sup> "ימי נסים היו לישראל פורים ופסח" — כמדובר פעם בארוכה<sup>22</sup> אודות הפלא שבדבר, דלכאורה מה שייך כאן "פסח", וכידוע השק"ט בזה בדברי האחרונים).

ובנוגע ל"מועדים לשמחה" גופא, הנה לא מבעי חג הפסח, שהענין המיוחד שבו הוא "זמן חרותנו", וכן חג השבועות, שהענין המיוחד שבו הוא "זמן מתן תורתנו", אלא אפילו בנוגע לחג הסוכות — שענינו המיוחד הו"ע השמחה, "זמן שמחתנו", וכמדובר כמ"פ שבחג הסוכות נאמר בכתוב שמחה ג'<sup>23</sup>, ו"בתלת זימני הוי חזקה"<sup>24</sup> — לא מצינו שמשנכנס החודש מרבין בשמחה; ורק בנוגע לחודש אדר נאמר "משנכנס אדר מרבין בשמחה".

ועוד זאת, שאין הגבלות כמה צריך להתבטא הענין ד"מרבין בשמחה" (לא כמו "משנכנס אב ממעטין בשמחה"<sup>18</sup>, שנתפרטו כמה ענינים במה מתבטא המיעוט בשמחה<sup>25</sup>); וכמבואר באחרונים<sup>26</sup> שאכן אין הגבלות בענין ד"משנכנס אדר מרבין בשמחה", אלא בזה נכלל כל ענין של שמחה שיהודי עושה בקשר עם כניסת חודש אדר, ולא רק שמחה של מצוה, אלא גם דבר הרשות שנעשה ענין של מצוה, ולא רק באופן ד"כל מעשיך יהיו לשם שמים"<sup>27</sup>, אלא גם באופן נעלה יותר — "בכל דרכיך דעהו"<sup>28</sup>.

ה. אמנם, בנוגע לענין ד"משנכנס אדר מרבין בשמחה" — איתא בגמרא<sup>29</sup>: "הלכך בר ישראל דאית לי' דינא בהדי נכרי .. לימצי נפשי' באדר דבריא מזלי'".

ולכאורה אינו מובן כלל: מדוע מביאה הגמרא ראי' ודוגמא לענין "משנכנס אדר מרבין בשמחה" מ"בר ישראל דאית לי' דינא בהדי נכרי"? ובהקדמה — שעצם העובדה שיש ליהודי עסק עם נכרי, אינו כסדר הדברים, שכן, יהודי צריך להתעסק עם יהודי, ולא עם גוי. וכפי שמצינו לדינא — בנוגע לדיני עירובין, "שחששו חכמים שמא ילמדו הישראלים ממעשה הנכרי כשידורו בחצר אחת, ובקשו עילה למנוע דירת הישראל עם הנכרי, ולכן אמרו שאין עירוב מועיל במקום נכרי וכו' (שעי"ז) יקשה בעיני הישראל דירתו עמו מפני איסור טלטול ויצא משם"<sup>30</sup>.

22 ראה שיחת ש"פ תשא, שושן-פורים קטן תשכ"ז — לקו"ש חט"ז ע' 344 ואילך.  
 23 יל"ש אמור רמז תרנד בתחלתו.  
 24 ב"מ קו, ריש ע"ב. וש"נ.  
 25 רמב"ם הל' תעניות פ"ה ה"ו.  
 26 רש"י.  
 27 אבות פ"ב מי"ב.  
 28 משלי ג, ו. וראה לקו"ש ח"י ע' 104.  
 29 תענית שם, ריש ע"ב.  
 30 שו"ע אדה"ז או"ח רספ"ב. וש"נ.

ולכן מצינו בגמרא<sup>31</sup> שכאשר חכמי ישראל אמרו לדוד המלך "עמך ישראל צריכין פרנסה", "אמר להם לכו והתפרנסו זה מזה", היינו, שיהודים צריכים להתפרנס עי"ז שמתעסקים זה עם זה, ולא עם גוים;

ואפילו כש"אמרו לו אין הקומץ משביע את הארי ואין הבור מתמלא מחוליתו", "אמר להם לכו ופשטו ידיכם בגדוד", והיינו, שצריכים להתנהג באופן ד"כי תצא למלחמה על אויבך"<sup>32</sup>, והיינו, שאין זה באופן שיש לו עסק עם מישהו שהוא בשוה אליו, אלא הוא יודע שיהודי הוא למעלה לגמרי מהגוים ("על אויבך")<sup>33</sup>, ש"לא נבראו אלא לשמשני"<sup>34</sup>, והכל שייך אליו.

ומזה מובן, שכאשר "בר ישראל אית לי דינא בהדי נכרי" — שלא זו בלבד שאין זה באופן ד"לכו והתפרנסו זה מזה", אלא אפילו לא באופן ד"לכו ופשטו ידיכם בגדוד" (באופן של מלחמה), כי אם באופן "דאית לי דינא בהדי נכרי" כמו שני אנשים שוים זל"ז, ועד כדי כך, שע"פ טבע יש ספק מי יזכה בדין, ולכן יש צורך בחיזוק המזל: "לימצי נפשי באדר (ולא בחודש שבט שלפניו או בחודש ניסן שלאחריו) דבריא מזלי" — הרי זה ענין שלא כדבעי.

וא"כ, אינו מובן כלל: היתכן שהדוגמא היחידה לענין ד"משנכנס אדר מרבין בשמחה" היא מ"בר ישראל דאית לי דינא בהדי נכרי", שזהו ענין בלתי רצוי?!

ו. ונקודת הביאור בזה:

"משנכנס אדר מרבין בשמחה" קשור עם הנס של פורים, שעז"נ במגילה<sup>35</sup> "החודש אשר נהפך להם גוי לשמחה" — כל החודש, שזהו המקור — בפשטות — לכך ש"משנכנס אדר מרבין בשמחה".

ובכן: נס פורים לא הי' באופן שבנ"י נפטרו מהגוים שמבחוץ מהם — שהרי גם לאחר נס פורים "אכתי עבדי אחשוורוש אנן"<sup>36</sup>,

— וטעם הדבר, כיון שעדיין לא נתבטלה הסיבה שגרמה לכך: "מפני חטאינו גלינו מארצנו"<sup>37</sup>, והיינו, שלא הי' ענין התשובה (כך שישנם עדיין "חטאינו", ובמילא ישנו עדיין המסובב: "גלינו מארצנו").

ואע"פ שבנ"י עמדו בתנועה של מס"נ במשך כל השנה כולה<sup>38</sup>, שזהו לכאורה ענין התשובה — הנה אף שהי' ענין התשובה, ולא רק עזיבת החטא

(35) אסתר ט, כב. וראה ירושלמי מגילה

פ"א ה"א. רמ"א או"ח סתרפ"ח ס"ז.

(36) מגילה יד, א. וש"נ.

(37) נוסח תפלת מוסף דיו"ט.

(38) ראה תו"א מג"א צז, א. ובכ"מ.

(31) ברכות ג, טע"ב. וש"נ.

(32) ר"פ תצא.

(33) ראה לקו"ת תצא לו, רע"א. ובכ"מ.

(34) משנה ובריייתא קידושין בסופה.

בלבד, אלא עד לאופן ש'זדונות נעשו לו כזכיות'<sup>39</sup>, מ"מ, לא הי' עדיין הענין ד"והשיב את הגזילה אשר גזל"<sup>40</sup>, כדאיתא בספרים<sup>41</sup> שהו"ע השבת ניצוצות הקדושה ממקום אחר אל מקום הקדושה [שהרי לכל אחד מישראל יש ניצוצות קדושה השייכים אליו שצריך לבררם, וכתורת הבעש"ט<sup>42</sup> בפי' מארז"<sup>43</sup> "התורה חסה על ממונם של ישראל", שבממונו של ישראל יש ניצוצות קדושה השייכים לנשמתו שצריך לבררם, ולכן, כשם שהתורה חסה על נשמתו של ישראל, כך חסה גם על ניצוצות הקדושה שבממונו השייכים לנשמתו], וכיון שעדיין לא נסתיימה עבודת הבירורים, הרי זה נשאר מעמד ומצב ד"גלינו מארצנו", "אכתי עבדי אחשוורוש אנן" — אלא החידוש הוא — שגם במעמד ומצב ש"אכתי עבדי אחשוורוש אנן", נעשה הנצחון של בני" באופן ש"החודש אשר נהפך להם וגו'"; ולכן ("הלכך"), גם כשיהודי נמצא במעמד ומצב "דאית לי' דינא בהדי נכרי", ובאופן שע"פ טבע לא יודעים מי ינצח — הנה מצד ענינו של חודש אדר, ד"בריא מזלי", ברור הדבר שיהודי ינצח!

ז. והענין בזה:

אמנם בדרך כלל צריך להיות הסדר שלצורך פרנסתם צריכים בני" להתעסק זה עם זה, כדברי "דוד מלך ישראל חי וקיים"<sup>44</sup>: "לכו והתפרנסו זה מזה", ואילו ניצוצות הקדושה שנמצאים במקומות אחרים יתבררו בדרך ממילא — ע"ד שמצינו<sup>45</sup> גבי שלמה המלך, שמלכת שבא הביאה אליו את ניצוצות הקדושה, ולא הוצרך ללכת להמקום שבו נמצאו הניצוצות כדי לבררם;

ואפילו כאשר בני" נמצאים במעמד ומצב ש"אין הקומץ משיב את הארי ואין הבור מתמלא מחולייתו", כך, שעבודת הבירורים אינה יכולה להעשות באופן הנ"ל, אלא יש צורך ללכת למקום שבו נמצאים גוים כו' — הרי זה צריך להיות באופן ד"לכו ופשטו ידיכם בגדוד", "כי תצא למלחמה על אויבך", והיינו, שיודע שישנו "אויבך" [וע"ד תורת הבעש"ט<sup>46</sup> על הפסוק<sup>47</sup> "כי תראה חמור שונאך", שכאשר תסכל בעיון

(39) יומא פו, ב. (45) ראה תו"א בראשית ה, סע"ד ואילך.

(40) ויקרא ה, כג.

לקו"ת נשא ד, רע"א. ובכ"מ.

(41) ראה תו"מ — יין מלכות ח"ג ס"ע

(46) רד"ה כי תראה גו' דש"פ משפטים

(42) כש"ט סרי"ח. צוואת הריב"ש סק"ט.

תש"ד (סה"מ תש"ד ע' 145). שיחת ש"פ

משפטים תש"א בסופה (סה"ש תש"א ע' 66).

וראה כתר שם טוב בהוספות סכ"א. וש"נ

(43) ר"ה כז, א. וש"נ.

(נעתק ב"היום יום" כח שבט).

(44) ר"ה כה, א.

(47) פרשתנו כג, ה.



טוב בהחומר שלך שהוא הגוף, אזי תראה שהוא "שונאך", ואעפ"כ, אין לעזוב אותו — "וחדלת מעזוב לו", אבל צריך לזכור שהוא "שונאך"]. אלא שהוא למעלה לגמרי מ"אויבך", וכל מה שמתעסק עמו, הרי זה (לא מצד הגוי עצמו, ששייך לג' קליפות הטמאות כו', אלא) רק כדי להוציא ולברר את ניצוצות הקדושה שנמצאים שם כו'.

אבל, יכול להיות גם שיהודי נמצא במעמד ומצב שלמטה מזה — ש"קפחתי את פרנסתי" בגלל ש"הרעותי את מעשיי"<sup>48</sup>, וגם אין ביכלתו לצאת למלחמה ("לכו ופשטו ידיכם בגדוד") כיון ש"מתיירא מן העבירות שבידו" (אפילו אם "שח בין תפילה לתפילה", שזוהי רק עבירה דרבנן)<sup>49</sup>, ועד כדי כך, ש"אית לי דינא בהדי נכרי", כך, שלכאורה הוא במעמד ומצב שוה להגוי, שטוען שה"ניצוץ" שייך אליו ח"ו.

וזוהי החידוש של חודש אדר — מצד הענין של פורים, שפועל על כל החודש שיהי' באופן ד"החודש אשר נהפך להם וגו'" — שגם במעמד ומצב "דאית לי דינא בהדי נכרי", ובאופן שע"פ טבע לא יודעים מי ינצח, הנה מצד תוקף המזל דחודש אדר ("דבריא מזלי"), ברור הדבר שיהודי מנצח.

וכל זה אינו ענין שנעשה רק מלמעלה, אלא קשור גם עם עבודת בני" — "ישראל דקדשינהו לראשי חדשים"<sup>50</sup> [שהרי הענין דר"ח בזמן הזה קשור עם פעולתו של הלל (לא הלל הזקן, אלא נכדו) שחישב את סדר קביעות החדשים במשך כל הדורות עד ביאת המשיח<sup>51</sup>, שאז יחזרו לקדש החדשים ע"פ הראי], ועד שכללות ענין התחדשות החודש מורה על החידוש אצל בני", "שהם עתידים להתחדש כמותה"<sup>51</sup>.

וענין זה קשור גם עם הדין שמצינו בנוגע לפורים: "כל הפושט יד נותנים לו"<sup>52</sup>, והיינו, שמבלי הבט על כל הענינים, הנה אם הוא רק "פושט יד", אזי "נותנים לו", ובנדו"ד, הא גופא שדוחה את הדין לחודש אדר ("לימצי נפשי באדר") מורה שהוא "פושט יד", ולכן "נותנים לו", שפוסקים למעלה שהניצוץ שייך ליהודי, ולכן מנצח כו'.

ח. וזוהי ההוראה לכל אחד ואחד:

אע"פ שידע איניש בנפשי מעמדו ומצבו, ולכאורה איך יוכל לצאת ממעמד ומצב כזה — הנה בכוא חודש אדר, יש בכחו של כל אחד מישראל לקיים המצוה "והשיב את הגזילה אשר גזל", ולברר את כל הניצוצות, הן בנוגע לגופו ונפשו הבהמית, והן בנוגע לחלקו בעולם —

(48) סוטה מד, סע"א ואילך. וש"נ. (51) נוסח קידוש לבנה (סנהדרין מב, א).

(49) ברכות מט, א. (52) ראה רמב"ם הל' מגילה פ"ב הט"ז.

(50) ראה בהנסמן בתו"מ ח"ח ריש ע' 102. שו"ע או"ח סתרצ"ד ס"ג.

כל הניצוצות בעניני העולם ששייכים לנשמתו (דכיון שנודע לו אודות ענין זה, הרי זה סימן שזהו ה"בירור" שלו), ועד שמלקטים את כל ניצוצות הקדושה "האובדים בארץ אשור והנדחים בארץ מצרים"<sup>53</sup>.

וע"י קיום המצוה ד"והשיב את הגזילה גו", הנה "מצוה גוררת מצוה"<sup>54</sup>, ועד לקיום כל תרי"ג מצוות התורה.

ומהעבודה דפורים באים לענין של פסח, ובלשון רש"י<sup>18</sup>: "פורים ופסח", והיינו, שע"י העבודה במעמד ומצב ד"אכתי עבדי אחשוורוש אנן", באים לגאולה דפסח, שהיתה גאולה שלימה, ובאופן כזה תהי' גם הגאולה העתידה, ע"י "מלך מבית דוד" ש"ילחם מלחמות ה'" ("פשטו ידיכם בגדוד") וינצח, ויבנה מקדש במקומו ויקבץ נדחי ישראל, שאז "הרי זה משיח בודאי" (כפסק הרמב"ם<sup>55</sup>) — יבוא ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו, בקרוב ממש.

\* \* \*

ט. ענינה של פרשת שקלים הוא — כדברי המשנה<sup>14</sup>: "באחד באדר משמיעין על השקלים", "דאמר קרא"<sup>56</sup> זאת עולת חודש בחדשו, אמרה תורה חדש והבא קרבן מתרומה חדשה, וכיון דבניסן בעי אקרובי מתרומה חדשה, קדמינן וקרינן באחד באדר, כי היכי דליתו שקלים למקדש"<sup>57</sup>, ולכן נוהגים עכשיו לקרוא בתורה הפרשה שבה מדובר אודות מחצית השקל<sup>58</sup>: "זה יתנו .. מחצית השקל תרומה לה' .. לכפר על נפשותיכם".

אלא שקריאה זו היא ביום השבת — ע"פ רוב, שר"ח אדר חל בימות החול, ה"ז בשבת שלפני ר"ח אדר, וכשר"ח אדר חל בשבת, ה"ז בשבת ר"ח אדר — שהוא "יום הכניסה"<sup>59</sup>, שבו מתכנסים כולם יחד (לא כמו בימות החול שכולם מפוזרים כו'), כדאיתא במדרש<sup>60</sup> על הפסוק<sup>61</sup> "ויקהל משה", שאמר הקב"ה למשה להקהיל קהילות בשבת, כמו בנוגע לר"ח, שבשבת שלפניו מכריזים אודות הקביעות דר"ח<sup>62</sup>.

י. ובענין זה יש דבר פלא — שהציווי הוא ליתן "מחצית השקל"<sup>63</sup>: ישנו כלל בקדושה שכל הענינים צריכים להיות באופן של שלימות — כפי שמצינו בכמה הלכות (בנוגע למצה, לחם משנה וברכות וכו'), ומובן

---

59) ריש מגילה.	53) ישע"י כז, יג.
60) יל"ש ר"פ ויקהל.	54) אבות פ"ד מ"ב.
61) ר"פ ויקהל.	55) הל' מלכים ספ"א.
62) ראה שבלי הלקט סק"ע.	56) פינחס כח, יד.
63) ראה גם לקו"ש חל"א ע' 132. ועוד.	57) מגילה כט, סע"א ואילך.
	58) תשא ל, יג ואילך.

גם בפשטות, שהרי כל עניני קדושה צריכים להיות "מן המובחר .. היפה המשובח ביותר .. הנאה והטוב .. וכן הוא אומר<sup>64</sup> כל חלב לה"<sup>65</sup>.

וכיון ש"מגיד דבריו ליעקב חוקיו ומשפטיו לישראל"<sup>66</sup>, "מה שהוא (הקב"ה) עושה הוא אומר לישראל לעשות"<sup>67</sup> — אינו מובן: מדוע צוה הקב"ה ליתן "מחצית השקל", ולא מטבע שלם?!

ובפרט שמדובר אודות מטבע שנקראת בכמה שמות — כדאיתא בירושלמי<sup>68</sup> ש"מחצית השקל" הוא "שיתא גרמסין" (שם מטבע שהיתה בימי משה), ועאכו"כ כפי שנקראת בלשון הקודש: עשר גרה (דכיון ש"עשרים גרה השקל"<sup>69</sup>, הרי מחצית השקל הוא עשר גרה), והרי עשר הוא מספר שיש בו חשיבות מיוחדת, כמו "בעשרה מאמרות נברא העולם"<sup>70</sup>, שהם כנגד עשרת הדברות, כמארוז"ל<sup>71</sup> על הפסוק<sup>72</sup> "עשרה עשרה הכף", וכדאיתא בפרדס<sup>73</sup> שכל הענינים שבעולם הם במספר עשר (החל מעולם האצילות שיש בו עשר ספירות), להיותו מספר השלם. ואעפ"כ, לא נאמר בתורה שצריך ליתן "עשר גרה", אלא "מחצית השקל" דוקא.

[ואע"פ שבשם "מחצית השקל" ישנו העילוי שהוא "בשקל הקודש" — הרי מובן שכל החלקים של "שקל הקודש" הם קודש, וא"כ, גם החלק של "גרה" הוא קודש, וא"כ, אפשר לומר "עשר גרה" של קודש].

יא. והביאור בזה:

מבואר בתורה אור<sup>74</sup> ובדרושי רבותינו נשיאינו שלאח"ז<sup>75</sup>, שמאישראל דורשים ליתן ה"מחצית" שלו, ואז נותנים לו את ה"מחצית" שבאה מלמעלה.

וענין זה הוא בכל העבודות, החל מענין האהבה — "לית פולחנא כפולחנא דרחימותא"<sup>76</sup> — שכאשר איש ישראל מעורר את האהבה שמלמטה, אזי נותנים לו את האהבה הבאה מלמעלה; ועד לעבודה הקשורה עם מעשה — "סוכת דוד הנופלת"<sup>77</sup> — שע"ז שנותן את ה"מחצית" שלו, אזי מקבל גם את ה"מחצית" שלמעלה.

(72) נשא ז, פו.

(73) ראה ש"ב פ"א יב. וראה גם ש"ח פכ"ה.

(74) ס"פ תשא.

(75) ראה אוה"ת תשא ע' א'תתמו ואילך.

ע' א'תתקו ואילך. ועוד.

(76) ראה זהר ח"ב נה, ב. ח"ג רסז, א.

וראה גם לקו"ת שלח מב, ג. ובכ"מ.

(77) סנהדרין צז, רע"א. וראה תניא אגה"ק

ס"ט.

(64) ויקרא ג, טז.

(65) רמב"ם הל' איסורי המזבח פ"ז ה"א.

יא.

(66) תהלים קמו, יט.

(67) שמו"ר פרשתנו פ"ל, ט.

(68) שקלים פ"ב ה"ג (ובקה"ע).

(69) תשא שם, יג.

(70) אבות רפ"ה.

(71) זח"ג יא, ב.

וכן הוא בנוגע לענין הקרבנות — שהרי נתינת מחצית השקל היתה לצורך קרבנות הציבור<sup>15</sup> — ש"קרבן" הוא מלשון קירוב (כמ"ש הבחיי<sup>78</sup>), שע"י הקרבת הקרבן נעשה יהודי קרוב להקב"ה (והרי התכלית של יהודי היא להיות קרוב להקב"ה), שזהו ענין של העלאה מלמטה למעלה; ועי"ז נעשית גם ההמשכה מלמעלה למטה, שזהו הענין ד"ריח ניחוח"<sup>79</sup>, שמצד ה"נחת רוח לפני שאמרת ונעשה רצוני"<sup>80</sup>, נעשה הענין ד"ניחוח" — "נחות דרגא"<sup>81</sup>, המשכת הקב"ה למטה.

ונקודת הענין — שגם כאשר יהודי נותן עשר גרה, כל עשר כחות נפשו, צריך לדעת שזהו רק "מחצית", ורק ע"י המחצית שנותנים מלמעלה נעשה ענין השלימות, וכידוע תורת הרב המגיד<sup>82</sup> על הפסוק<sup>83</sup> "עשה לך שתי חצוצרות", שבנ"י והקב"ה הם "שתי חצאי צורות", וכשמצטרפים ביחד אזי נעשה דבר השלם (כמוזכר גם בהתוועדות שלפנ"ז<sup>84</sup>).

ועוד ענין בזה — שהשלימות של "שקל הקודש" תלוי בפעולתו של יהודי נוסף שגם הוא נותן "מחצית השקל", ובאופן ששניהם נותנים סכום שוה — "העשיר לא ירבה והדל לא ימעט"<sup>85</sup>; והשלימות שנעשית ע"י ההתאחדות עם יהודי נוסף, היא האתערותא דלתתא שמעוררת את האתערותא דלעילא להמשכת ה"מחצית" שצריך לקבל מלמעלה.

#### יב. וההוראה מזה:

יהודי צריך לדעת שמצד עצמו הוא רק "מחצה", ולכן אין לו לחשוב שיכול להשאר לעצמו, אלא צריך לצאת ולהתעסק עם הזולת, לקרבו להקב"ה, בידעו שזהו ה"מחצה" השני שבו תלוי גם השלימות שלו.

[ולהעיר, שאע"פ שהעבודה צריכה להיות "שלא על מנת לקבל פרס"<sup>86</sup> ("פרס" גם מלשון פרוסה<sup>87</sup>, חצי) — הרי ישנו פסק הרמב"ם<sup>88</sup> (שהביאו רבינו הזקן בהל' ת"ת<sup>89</sup>) שסדר עבודת כל אחד הוא באופן שמתחיל "שלא לשמה", "על מנת לקבל פרס", וכמאמר רב ששת "חדאי נפשאי לך קראי לך תנאי"<sup>90</sup>, היינו, שכל הענין ד"קראי" ו"תנאי" הי' "לך" (בשבילך ולצורךך), בשביל השלימות שלך].

84 ד"ה באתי לגני דש"ק ומוצש"ק פ' בשלח, י"א שבט פ"ט (לעיל ע' ...).

85 תשא שם, טו.

86 אבות פ"א מ"ג.

87 ראה לקו"ת תזריע כ, ב. ובכ"מ.

88 הל' ת"ת פ"ג ה"ה. הל' תשובה פ"י ה"ה.

89 הל' ת"ת פ"ד ה"ג.

90 פסחים סח, סע"ב (ובפרש"י).

78 ויקרא א, ט. וראה גם הנסמן בלקו"ש חל"ב ס"ע 16.

79 ויקרא שם. ועוד.

80 תו"כ ופרש"י עה"פ.

81 ראה לקו"ת פינחס עו, א. עח, ד.

ובכ"מ.

82 בספרו או"ת בעלותך שקל"ד. וראה

גם לקו"ש חל"א שם. וש"נ.

83 בעלותך יו"ד, ב.

ומזה מובן גם שאין זה באופן שמביט על הזולת מלמעלה למטה — כי, לא זו בלבד שבהזולת תלוי השלימות שלו, שענין זה יכול להיות גם באופן שהזולת נחשב לרבע אחד, ואילו הוא נחשב לשלשה רבעים, שגם אז אין לו שלימות לולי הזולת, אלא יתירה מזה, שהם שני חצאים שוים; ולכן, בנוגע לענין של צדקה, אין לו להמתין עד שהעני יבוא אליו, אלא הוא צריך לילך ולחפש את העני כאדם המחזר אחר אבידתו, וכמארוז"ל<sup>91</sup> "יותר ממה שבעל הבית עושה עם העני, העני עושה עם בעל הבית".

וזהו גם הטעם לכך שרבותינו נשיאינו עסקו בלהט רב ("זיך אָזוי געקאָכט") בהפצת היהדות בכלל ועד להפצת המעיינות — ללמוד עם יהודי נוסף פנימיות התורה — שזוהי האבן היקרה שבכתר המלך, כידוע המשל של רבינו הזקן בזה<sup>92</sup>.

ועוד ענין בזה — שההתעסקות עם הזולת היא גם כאשר לא יודעים מעמדו ומצבו, ועד שיכול להיות שעובר על מצוות התורה — "עובר על הפקודים"<sup>93</sup>, וא"כ, איך יוכל להוציאו ("אָרויסשלעפּן") ממעמד ומצב זה?! — אך על זה ישנה נתינת-כח מהקריאה בתורה בשבת פרשת שקלים, שיוכל להציל גם יהודי זה; ועד שנעשה הענין ד"לכפר על נפשותיכם", וכפי שנכפל בכתוב ב"פ"<sup>94</sup>, דקאי בכללות על תשובה תתאה ותשובה עילאה (והרי תשובה עילאה היא באופן שחודרת בכל ענייני ובכל כחותיו, כמבואר באגה"ת<sup>95</sup>), ועד "לזכרון לפני ה' לכפר על נפשותיכם"<sup>96</sup>, ע"ד "לפני ה' תטהרו"<sup>97</sup>.

ועד שע"י כללות הפעולה על הזולת בהפצת המעיינות חוצה, זוכים לקאתי מר דא מלכא משיחא<sup>98</sup>, שאז יחזרו ויקריבו קרבנות ציבור ע"י מצות מחצית השקל<sup>99</sup>.

\* \* \*

יג. מאמר (כעין שיחה) ד"ה כי תשא את ראש בני ישראל גו'.

\* \* \*

יד. הביאור בפירוש רש"י על הפסוק<sup>100</sup> "חמשה בקר וגו'", "אמר רבי יוחנן בן זכאי, חס המקום על כבודן של בריות, שור שהולך ברגליו

---

91 ויק"ר פל"ד, ח.  
 92 "התמים" ח"ב ע' מט. אג"ק אדמו"ר  
 93 תשא שם, יד.  
 94 שם, טו-טז.  
 95 פ"ט (ראה לקמן ס"ז).  
 96 שם, טז.  
 97 אחרי טז, ל.  
 98 אגה"ק דהבעש"ט הידועה (כש"ט בתחלתו. ובכ"מ).  
 99 חסר הסיים (המור"ל).  
 100 פרשתנו כא, לו.

ולא נתבזה בו הגנב לנושאו על כתפו, משלם ה', שה שנסאו על כתפו, משלם ד', הואיל ונתבזה בו. אמר רבי מאיר, בא וראה כמה גדולה כחה של מלאכה, שור שבטלו ממלאכתו, ה', שה שלא בטלו ממלאכתו, ד", — שריב"ז ור"מ לא פליגי, אלא שריב"ז אומר שמצד הגנב הקנס הוא ה', ורק בשה משלם ד', הואיל ונתבזה בו לשאתו על כתפו, ו"חס המקום על כבודן של בריות" (אבל לא "על כבודו של גנב", כי, הבזיון אינו בשעת הגניבה שהיתה בסתר, אלא בשעה שנודע הדבר בב"ד, ואז כבר מתחורט על הגניבה); ור"מ מוסיף שמצד הנגנב הקנס הוא ד' (דאל"כ, אינו צריך להפסיד בגלל בזיון הגנב), ורק בשור משלם ה', לפי שביטלו ממלאכתו; השייכות לדבריהם בביאור הטעם ש"החמירה תורה בגנב יותר מגזלן", שריב"ז אמר "זה השוה כבוד עבד לכבוד קונו, וזה לא השוה כבוד עבד לכבוד קונו, כביכול עשה עין של מטה כאילו אינה רואה ואוזן של מטה כאילו אינה שומעת, שנאמר כו" — שמתאר בעיקר את העוולה של הגנב, שכופר בהשגחת הקב"ה<sup>101</sup>, ור"מ אמר "משל . . למה הדבר דומה, לשני בני אדם שהיו בעיר ועשו משתה, אחד זימן את בני העיר ולא זימן את בני המלך, ואחד לא זימן את בני העיר ולא זימן את בני המלך, איזה מהן עונשו מרובה, הוי אומר זה שזימן את בני העיר ולא זימן את בני המלך" — שמדגיש את הרגש הכבוד כו' כלפי הנגנב, שלכן צריך להקל בתשלום להנגנב; הביאור בפנימיות הענינים<sup>102</sup> בנוגע לג' הפסוקים שמביא ריב"ז, "הוי המעמיקים מה' לסתיר עצה והי' במחשך מעשיהם וגו'<sup>103</sup>, וכתיב<sup>104</sup> ויאמרו לא יראה י"ה ולא יבין אלקי יעקב, וכתיב<sup>105</sup> כי אמרו עזב ה' את הארץ ואין ה' רואה" — להורות על סדר הירידה אצל הגנב<sup>106</sup>: בתחילה חושב ש"עין רואה" רק באור, ולא ב"מחשך". והסיבה לטעות זו<sup>107</sup>, בגלל שחושב שהקב"ה אינו בגדר של ראי' גשמית. והסיבה לזה, בגלל שחושב ש"רם על כל גוים ה'<sup>108</sup>;

הגנב, שהנהגתו הבלתי-רצויה היא לא בגלל שמצד עצמו אינו מתפעל מהקב"ה כו', אלא רק בגלל הסתת היצא"ר\*, ולכן יש לחוס עליו — "חס הקב"ה כו'".  
 (107) ובפרט שמצינו שיש בעל-חי שיכול לראות גם בחושך ( ), ועאכ"כ בנוגע להקב"ה שבראו.  
 (108) תהלים קיג, ד.

(101) ולהעיר גם ממאמר ריב"ז לתלמידיו "היי רצון שתהא מורא שמים עליכם כמורא בשר ודם . . תדעו כשאדם עובר עבירה אומר שלא יראני אדם" (ברכות כח, ב).  
 (102) כ"ק אדמו"ר שליט"א אמר, שכאן רואים שאי אפשר ללמוד נגלה דתורה ללא פנימיות התורה (ראה גם תו"מ חנ"ה ע' 107 הערה 92. וש"נ).

(103) ישע' כט, טו.

(104) תהלים צד, ז.

(105) יחזקאל ט, ט.

(106) נתבאר גם שבזה יש לימוד-זכות על

(\* ולהעיר גם ממ"ש הרמב"ם במורה נבוכים (ח"ג פנ"א) עד כמה קשה לאדם להתנהג באופן ד"שויתי ה' לנגדי תמיד (תהלים טו, ח).".

וה"יינה של תורה", שהמשל ד"משתה" מורה על ענין ה"מטעמים" והנח"ר למעלה שנעשה ע"י העבודה דאתכפיא סט"א כו<sup>109</sup>, כשהגב מתחרט כו' —

הוגה ע"י כ"ק אדמו"ר שליט"א, ונדפס<sup>110</sup> בלקו"ש חט"ז ע' 258 ואילך.

\*

טו. המדובר לעיל אודות "כבודן של בריות", קשור גם עם ענין הצדקה וגמילות חסדים — שהרי "כל הנותן פרוטה לעני מתברך בשש ברכות, והמפייסו בדברים מתברך בי"א ברכות"<sup>111</sup>, וענין הפיוס הוא בכדי לשלול את ענין הבזיון, היפך כבודן של בריות.

ובהתאם לכך יכריזו<sup>112</sup> עתה אודות ה"מלכה מלכה" של "חברת גמילות חסדים שומרי שבת"<sup>113</sup>.

ובודאי יהי' זה בהשתתפות של כל אחד ואחד,

— שהרי ידוע גודל המעלה של גמילות חסדים, וכמוזכר לעיל (במאמר<sup>114</sup>) מ"ש הש"ך על הפסוק<sup>115</sup> "מלבד עולת הבוקר", ש"מלבד" ר"ת "מלוה לעני בשעת דחקו", ובפרט גמילות חסדים שהיא גם לעשירים<sup>116</sup> — ומתוך שמחה וטוב לבב.

[לאחרי ההכרזה אמר כ"ק אדמו"ר שליט"א להמכריז שי', שהענין ד"סבר פנים יפות" יכול להיות גם עכשיו, ולא דוקא במוצאי שבת. והורה לו לנגן ניגון, שע"ז יהי' זה מתוך שמחה וטוב לבב].

\* \* \*

טז. הביאור בלקוטי לוי"צ<sup>117</sup> לאגה"ת פ"ט (כרגיל לאחרונה ללמוד בכל התוועדות מהערות אאמו"ר שכתב על גליון התניא) בענין תשובה עילאה, שצריכה לחזור את כל הענינים, "כל חלקי הנפש שכל ומדות .. המדות במדותיו .. והשכל בשכלו כו'", ש"מקודם נקט מתחלה שכל ואח"כ מדות .. ועתה מתחיל במדות ואח"כ נקט<sup>118</sup> והשכל כו' ..

115 (115) פינחס כח, כג.

116 (116) סוכה מט, ב.

117 (117) הערות לתניא ע' לב.

118 (118) כ"ק אדמו"ר שליט"א העיר על טעות הדפוס באופן שהיא להיפך מ"לא תוסיף ולא תגרע" — ששורה אחת נשמטה, ושורה אחת נדפסה ב"פ (וראה לקו"ש שבפנים הערה 7), באמרו, שאין זה נוגע לאף א', כיון שהספר מונח על המדף... ואינו מפריע לאף א' (שהרי

109 (109) תניא פכ"ז.

110 (110) בשילוב שיחת ש"פ משפטים תשל"ה.

111 (111) ב"ב ט, ב.

112 (112) והוסיף (בבת"שחוק): לאחרי הקדמת נאום ("ספיטש")...

113 (113) ראה גם מכ' יום שלישי שהוכפל בו כי טוב, פ' אם כסף תלוה את עמי שנה זו (אג"ק חכ"ז ע' פה ואילך).

114 (114) פ"ו (לעיל ע' ...).

כי בבעל תשובה צ"ל מתחילה מדות ואח"כ שכל. וע"ד שבפ"ש דק"ש שכתוב שם<sup>119</sup> פן יפתה לבבכם וסרתם ועבדתם כו' ושמתם את דברי אלה כו', שהו"ע תשובה, כתיב מתחלה וקשרתם כו' ואח"כ ולמדתם וכו', מעשה קודם לתלמוד, ומסיים ש"המדות הללו הם טורי חשוכא<sup>120</sup> וכו', — שבאגה"ת הקדים רק המדות לשכל, ולא הקדים גם המעשה לתלמוד, כי, רק בתשובה תתאה מודגש הצורך בהקדמת המעשה<sup>121</sup>, ואילו בתשובה עילאה צ"ל הקדמת המדות (מעין הקדמת המעשה) — הוגה ע"י כ"ק אדמו"ר שליט"א, ונדפס בלקו"ש חל"ט ע' 96 ואילך.

יז. ויש להוסיף בביאור השייכות דפרשת שני' דק"ש לענין התשובה: אע"פ שבפרשה שני' דק"ש נאמר<sup>122</sup> "והי' אם שמוע תשמעו אל כל מצוותי גו'", מ"מ, כיון שנאמר בה רק "בכל לבבכם ובכל נפשכם", ולא נאמר "בכל מאדך" (כמו בפרשה ראשונה<sup>123</sup>), הרי זה מעמד ומצב ש"אין עושיין רצונו של מקום"<sup>124</sup>, ועד כדי כך, שמזה יכולים לבוא למעמד ומצב ד"וסרתם ועבדתם אלקים אחרים גו'"<sup>125</sup>.

[וענין זה מהוה גם הוראה ולימוד — שכאשר חסרה העבודה שהיא בבחי' הוספה כו', אזי החסרון הוא לא רק בענין ההוספה, אלא זהו חסרון בכל הענינים, כבנדר"ד, שכאשר חסר הענין ד"בכל מאדך", שהו"ע של הוספה, הרי זה יכול לגרום לענין שאין למטה הימנו — "וסרתם ועבדתם אלקים אחרים".

ולהעיר גם מתורת הבעש"ט<sup>126</sup> על הפסוק "וסרתם ועבדתם": "כאשר האדם מפריד את עצמו מהשי"ת — "וסרתם" — מיד הוא עובד עבודה זרה כו'"].

אבל אעפ"כ, יש גם מעלה בפרשה שני' דק"ש, שיש בה ענין העבודה, "ולעבדו גו'"<sup>122</sup> (שלא נאמר בפרשה ראשונה דק"ש)<sup>127</sup> — כי, כשנמצאים במעמד ומצב של פרשה ראשונה דק"ש, "ואהבת גו' בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך"<sup>123</sup>, אזי אין צורך בענין העבודה; ורק

לקשור את ה"כלב", זה יצר הרע (ראה גם תו"מ חנ"ד ע' 95. וש"ג).  
 (122) עקב שם, יג.  
 (123) ואתחנן ו, ה.  
 (124) ברכות לה, ב ובחדא"ג מהרש"א שם.  
 (125) עקב שם, טז.  
 (126) צוואת הריב"ש סע"ו.  
 (127) ראה גם אוה"ת פרשתנו ע' א'קסב.

ה"ספר" אינו יכול לצעוק היתכן? (...), ואף א' אינו מפריע לו, ולכן נשאר הדבר כמו שהוא, מבלי שיתעכבו על זה.  
 (119) עקב יא, טז ואילך.  
 (120) נתבאר גם שע"ז מהפכים את החושך דלעו"ז לחושך דקדושה.  
 (121) ובפרט הענין ד"וקשרתם" — כדאיתא בזהר (ח"ג רלח, א (ברע"מ). רפב, ב ואילך) שענין רצועות התפילין הוא כדי



במעמד ומצב דפרשה שני' דק"ש, שיכול להיות ש"יפתה לבבכם וסרתם ועבדתם גו", אזי צריך להיות ענין העבודה — הענין דאתכפיא כו'. ומזה מובן, שהחילוק בין פרשה ראשונה לפרשה שני' הוא החילוק שבין עבודת הצדיקים לעבודת התשובה: פרשה ראשונה הו"ע עבודת הצדיקים, שאין להם שייכות לרע כו', ופרשה שני' הו"ע עבודת התשובה — לא רק תשובה על חטאים, אלא כללות סדר העבודה שצריך להיות אצל בעל תשובה — הענין דאתכפיא כו'.

\*

יח. כאן המקום להזכיר גם אודות לימוד התניא ע"י הרדיו<sup>128</sup>: התועלת שבענין הרדיו היא — שאדם יכול לדבר במקום אחד, וב"רגע כמימרי"<sup>129</sup> [שזהו אמנם שיעור זמן מסויים, אבל שיעור זמן מועט ביותר — כדי אמירת תיבת "רגע"] נשמעים דבריו גם בריחוק מקום, אף שלכאורה אין קישור בין המדבר לשומע. וכאשר לומדים תניא ברדיו, אזי גם יהודים שנמצאים בריחוק מקום יכולים לשמוע זאת, ובודאי שהדברים פועלים עליהם, להיותם דברי הרב, שבודאי נכנסים וחודרים בלב השומע ופועלים פעולתם. וזוהי תכלית הכוונה שבהתגלות כל ענין הרדיו — ככל הענינים שבעולם שעליהם נאמר במשנה<sup>130</sup> ש"כל אחד ואחד חייב לומר בשבילי נברא העולם", כדי לנצלם באופן המתאים לכבודו של הקב"ה, כמאמר המשנה<sup>131</sup> "כל מה שברא הקב"ה בעולמו לא בראו אלא לכבודו, שנאמר<sup>132</sup> כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו", והיינו, לא רק עולם האצילות, אלא כן הוא גם כפי שנמשך ב"אף עשיתיו", בעוה"ז הגשמי — כדי שיהודי יוכל ללמוד תורה, ענין בחסידות, אימרה ("אָ וואָרט") של רבינו הזקן, באופן שגם יהודים שנמצאים בריחוק מקום יוכלו לשמוע זאת. ועי"ז מצילים את כל הכחות והיגיעה שהושקעו בזה ע"י יהודים (וגם גוים להבדיל) שעסקו בחכמות חיצוניות, בה בשעה שהיו צריכים לנצל את זמנם עבור ענינים טובים יותר, עניני תומ"צ, ללמוד גמרא עם תוס', מאמרי חסידות וכו' — כיון שסוכם"ס מנצלים זאת באופן שע"ז יתוסף בעניני תורה. ויה"ר שיתחילו לראות איך שכל הענינים שבעולם נבראו כדי שינצלו אותם עבור עניני תומ"צ, כמו בענין הרדיו שמנצלים זאת עבור הענין ד"יפוצו מעינותיך חוצה".

(129) ברכות ז, א.  
(130) סנהדרין לו, סע"א.  
(131) אבות בסופה.

(128) ראה גם שיחת ש"פ יתרו, כ"ד  
שבט, מבה"ח אדר דאשתקד ס"ד (תו"מ  
חנ"ט ס"ע 207 ואילך). וש"נ.

יט. וענין זה קשור גם עם המדובר בנוגע לאגרת התשובה, ש"בפ"ש דק"ש .. כתיב מתחלה וקשרתם כו' ואח"כ ולמדתם וכו', מעשה קודם לתלמוד:

פעם תבעו מחסידים ענין ההתבוננות; אבל עכשיו, אין זמן להמתין עד שיהי' ענין ההתבוננות, אלא צריך להתחיל מיד בענין המעשה (מעשה קודם לתלמוד), לעסוק במבצע תפילין — "וקשרתם", שעז"נ<sup>133</sup> "וראו כל עמי הארץ כי שם ה' נקרא עליך ויראו ממך", וכן בנוגע לשאר המצוות. ועד שבאים ל"וכתבתם על מזוזות ביתך ובשעריך"<sup>134</sup> — מצות מזוזה, שקובעים אותה על פתח הבית, להורות שיהודי יודע ומכריז שביתו חדור בענין ד"שמע ישראל ה' אלקינו ה' אחד"<sup>135</sup>, ועל ידה נעשה גם שמירת הבית, כמרומו בשם "שדי" שכותבים מבחוץ למזוזה, ר"ת שומר דלתות ישראל (כדאיתא בספרים ברי"סמכא<sup>136</sup>), וכפי שאמר רבינו הקדוש לארטבון — נכרי — בשלחו לו מזוזה: "דאת דמא לך והיא מנטרא לך"<sup>137</sup>, וכדרשת חז"ל<sup>138</sup> "מלך בשר ודם מבפנים ועבדיו שומרין אותו מבחוץ, ואתם ישנין על מטתכם והקב"ה שומר אתכם מבחוץ", ועד שאפילו גוים רואים את פעולת השמירה של המזוזה, שלכן יש כמה מהם שמבקשים שיתנו להם מזוזה כסגולה לשמירה.

ובאופן ד"מזוזות ביתך ובשעריך" — שהבית (מקום קביעות) האמיתי של יהודי הוא בארץ ישראל (ולא בחוץ לארץ), כהמשך הכתוב<sup>139</sup>: "על האדמה אשר נשבע ה' לאבותיכם", וכפי שנוגע גם להלכה בפועל, שעיקר החיוב של מזוזה הוא בארץ ישראל (ולא בחו"ל)<sup>140</sup>.

ומ"שעריך" באים לשערי ביהמ"ק, שנמצאים גם עכשיו, אלא ש"טבעו בארץ שערי"<sup>141</sup>, והיינו, שזהו כמו דבר שנטבע בים, כמו "טובעו בים סוף"<sup>142</sup> (כמובא בחסידות<sup>143</sup> בנוגע לפירוש ד"טבע", מלשון "טובעו בים סוף"), שישנו במציאות בכל התוקף, אלא שהוא בהעלם, כיון שמכוסה במים, וכן הוא בנוגע לשערי ביהמ"ק, שישנם במציאות בכל תקפם, אלא

132) ישע"י מג, ז.  
 133) תבוא כח, יו"ד. וראה ברכות ו, א. לקו"ש שם ע' 121 הערה 7. וש"נ.  
 139) עקב שם, כא.  
 134) ואתחנן ו, ט. עקב יא, כ.  
 135) ואתחנן שם, ד.  
 136) ראה לקו"ש חיי"ט ע' 123 הערה 22.  
 137) וש"נ.  
 138) ראה לקו"ש חיי"ט ע' 123 הערה 22.  
 139) ראה מנחות מד, א. טושו"ע שם סרפ"ו סכ"ב.  
 141) איכה ב, ט.  
 142) בשלח טו, ד.  
 143) סה"מ תרע"ח ריש ע' פט. תרח"צ ס"ע קסז. ועוד.

שאינן רואים אותם, ובקרום ממש יחזרו ויתגלו בביהמ"ק השלישי, "ושם נעשה לפניך כו' כמצות רצונך"<sup>144</sup>, בביאת משיח צדקנו, בקרום ממש.

(144) נוסח תפלת המוספים דיו"ט.

## הוספה

בי"ה. ו' שבט תשטי"ז

ברוקלין

הרה"ג ווי"ח אי"א נוי"נ כו' מוה' יצחק צבי ש"י

שלום וברכה!

במענה על מכתבו מיום השני.

הנה מובן שיכול למסור מעות שלו להרה"ח אי"א נוי"נ כו' מוה' בן ציון ש"י שם טוב שד"ר. ומובן ופשוט שיכול לאמר לו שילכו לקופת צדקה מסוימת, או שיודיענו ברור לאיזה קופה נכנסים המעות, בכדי שיוכל להתבונן אם מתאים לרצונו או שבעתיד ינתנו לקופה אחרת.

תקותי שמשנתף הוא בהתועדות מזמן לזמן, וביחוד בהתועדות דיום הבהיר י"ט כסלו, ראש השנה לתורת החסידות הדרכותי ומנהגי, וממשך מהתועדות זו על כל השנה, ובטח יעשה כן ביום ההילולא של כ"ק מוי"ח אדמו"ר זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע ביום יו"ד שבט הבע"ל. ויה"ר שיה"י בהצלחה, ובעיקר להוספה בחיי היום יומים בתורה ומצותי ובהענינים דבכל דרכיך דעהו, מתאים לפסק השו"ע או"ח סי' רל"א.

בברכה

**מ. שניאורסאהן**



מצילום האגרת.

מוה' יצחק צבי: ליברמן, מנשטער. אגרות נוספות אליו — אג"ק חכ"ג אגרת ח'תתלה, ובהנסמן בהערות שם.

מכתבו מיום השני: בו כתב: "זה שנים אחדות שתורם אני סכום כסף עבור צדקה להרב ב.ש.. אשתקד שאלתי אותו לאיזה מטרה הוא משתמש בכספי, היות כי הכסף הזה נתון ממעות מעשר שלי.. תשובתו היתה שאינו יכול לומר לי זאת — אבל הבטיחני שהוא משתמש בכסף על פי פקודת אדמו"ר מלובאוויטש שליט"א.. והגני פונה למעכת"ר להודיעני אם נכון הדבר שאתן להרב ב.ש. מכאן ולהבא ממעות מעשר שלי".  
דבכל דרכיך דעהו: משלי ג, ו.

**מוקדש**  
**לחיזוק ההתקשרות לנשיאנו**  
**כ"ק אדמו"ר זי"ע**



ולזכות

**הרב יקותיאל בן לאה רחל**

**דוד בן רחל**

בקשר עם יום הולדת שלהם

לאריכות ימים ושנים טובות ובריאות

ולשנת הצלחה מופלגה בכל אשר יפנו

ויצליחו באופן דלמעלה מדרך הטבע